

﴿ ترجمة المؤلف ﴾

هو أبو الوالى الشيخ على بن أبى السعود الشيخ محمد سعيد بن أبى البركات جلال الدين الشيخ  
عبد الله الشهير بالسويدى بن حسين بن مرعى بن الشيخ ناصر الدين بن الحسين بن على  
بن أحمد بن محمد المدلل بن عبد الله بن الحسين بن على بن عبد الله بن الحسن بن على  
بن أبى بكر بن الفضل بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد بن اسحق بن  
عمر بن أحمد بن الموفق طلحة بن جعفر بن محمد بن الرشيد بن محمد بن عبد الله المنصور  
بن محمد بن على بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب كان رحمه الله تعالى أعلم أهل عصره  
فى مصره بالحديث جل ثالث الشيخين اللذين عزلهما التثليث له اليد العليا فى سائر العلوم المنطوق  
منها والمفهوم نادرة الوجود شبل الخبر أبى السعود قد افتخرت به الزوراء بل حوى ان تفتخر  
به الغبراء بحر علم لا يدرك شاطئه وطود فضل لا ينال قربه وقاصيه ان وعظ فى الجوزى فى بلاغته  
وان خطب فى ابن ساعدة فى جزالته عالم عامل كثير المحامد والفضائل كان يحفظ عشرين ألف  
حديث من الكتب الصحاح فى آله من توفيق وفلاح قال العلامة السيد محمود أفندى الألوسى  
مفتى مدينة بغداد فى كتابه زهرة الألباب ومجموعة الوسطى مالفظة كان الشيخ المشار اليه  
لا زالت سحائب الرحمة متوالية عليه لأهل السنة برهانا وللعلماء المحدثين سلطانا ما رأيت أكثر  
منه حفظا ولا أعذب منه لفظا ولا أحسن منه وعظا ولا أفصح منه لسانا ولا أوضح منه بيانا  
ولا أكمل منه وقارا ولا آمن منه جارا ولا أكثر منه حلما ولا أكبر منه معرفة الرجال علما ولا أغرب  
منه عقلا ولا أوفر منه فى فنه فضلا ولا ألين منه جانبا ولا آنس منه صاحبا ولهذا الفاضل نظم  
كثير ونثر يرمى بدرارى الفلك الأثير لكن لم يحفظ منه الا القليل ولقد حسدنا الدهر عليه  
ففرقه أيدى سبا وهجم عليه الضياع والنسيان فذهب وسبا شطريت

\* وسهم الرزاي بالنفائس مولع \* ولقد مضى لى معه أيام كمرت فيها من حيا بمجالسه أنها مدام حيث  
السحاب مريع والزمان ربيع والنسيم عليل. والوقت كله سحروا أصيل وقد كان فى مبدأ  
طلبي وأوائل تحصيل أرنى وأوان صلاحيتى لمجالسة أمثاله وقابلتني لقطف جنى فضاله قاطنا  
فى دمشق الشام لازالت شامة وجنات بلاد الاسلام وكانت تفقد اخباره على مسامى وتتشوق  
الى لقاءه أجفان عيون معظامى حتى لقيته فاهتزت به اعطاف المسره ونلت منه ما هو للروح قوة  
ولطرف الظرف قره فرأيت كما تمسرق الحسن من بعض شمائله واقتطف العلم من بعض فضائله  
طبع أرق من برد النهر هلاله الشمال وأصنى من ريق مدامة صفقه العذب الزلال  
له صحائف أخلاق مهيبة \* منها العلى والحجاو الظرف ينتسج

وقرأت عليه نخبه شرح الفكر في مصطلح أهل الاثر فرأته عزيز المثال غريب الكمال فرد  
في الحديث شاذ النظر في القديم والحديث صحيح التقرير حسن التحرير كلامه محكم غير  
مختلف ولا منسوخ وشاهد فضله له متابعات على أنه ذو رسوخ سند كماله أصح الأسانيد وسلسلة  
جمله كاللؤلؤ النضيد مرسل معروفه متصل غير منقطع ولا منعزل ولا معلق ولا منكر ومزید  
احسانه متواتر مستفيض مشهور أوضح من أن يسطر نقله غير موضوع ولا مضطرب ولا مصحف  
ولامعلل ولا مقلوب ولا محرف كل فضل مدرج في افضاله وكل مشكل ينحل بأقواله لا تدليس  
بصفاته ولا توقف في رجحان ذاته ثم انه لم يبق الا القليل حتى عزم على الرحيل وقصد الرجوع  
الى الشام وكان ذلك لأمر أراده العليم العلام فامتطى غارب الاغوار والانجاد والزمان يضمر  
سلب ما ولاه بخلاوان جاء الى ان حل بناديهما تغدى بنسيمها ونام بحجر نعيمها وقال في ظلال  
أغصانها المتعاقبة هوى وودا وتطر بأنفاس شمائلها التي صارت للندى فلم تمض مدة حتى قطفت  
يد الأجل نواره واطفأت ریح المنية أنواره فتوفي ليلة الخميس السابع والعشرين من رجب سنة  
ألف ومائتين وسبعة وثلاثين فيا لها مصيبة جلبت النصب والعطب وكان يقرأ في سكرات الموت  
قوله تعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية الى أن أذن المؤذن لصلاة المغرب فترك قراءته  
والتزم اجابته فبعد اتمام الشهاداتين أجابت روحه داعي الله ولا حول ولا قوة الا بالله ثم غسل  
وكفن وبقى الى الصباح فصلى عليه ودفن في سفح جبل قاسيون وجرت عليه من العيون عيون  
فانالله وانا اليه راجعون اه وقدرناه جماعة من فضلاء زمانه منهم الفاضل الشيخ على الأمين  
ناظم الدر الثمين بقصيدته التي جاءت بأحسن نظام وأتم انسجام . طلعها

هو الموت لا ينفك بسطو بحفصل \* على كل ناد للكرام وحفصل  
\* يخاتلنا حيناً وحيناً بكمكره \* وينقد منا كل أفضل أفضل  
ويرصدنا رصد العدو وعدوه \* ويرقب منا فرصة المتفضل  
فيصطاد منا كل أصيد بأسل \* ويمتاز بالتميز كل مبجل  
فان كنت لا تدرين يا نفس فانظري \* الى دار مجد قد عفاها ومنزل  
وان كنت لا تدرين بالموت فاعلمي \* بأن ممات الأرض فرقة مفضل  
الام وحتى يازمان الى متى \* تجرع سادات الوري كاس حنظل  
أرى الدهر بالامجاد يأسعده مولعا \* يسومهم وفي كل دهية معضل  
ألم تر دار المجد بالكرخ أصبحت \* بها الندب بعد الندب قد وتنا على  
قضى قضى من بعده الجود والندا \* وناح عليه من يميم ومرمل  
فقيه له تبكي العلوم جميعها \* بكاء يشكول عند فقدها الولي

ففي فضله كالشمس يشرق جهرة \* اذا مارووه بالحديث المسلسل  
سقى الناس من فيض العلوم وفي غد \* سيسقى سر يعامن رحيق وسلسل  
اماودموع في الدياجي تصوبها \* أماقيه في وقت الدعا والتبتل  
لقد كان للاسلام كهفا وناصرا \* وعضبا لحرب الضد لم يتفائل  
بكي العلم والتدريس شجوا الفقهه \* وكان لجيد العلم كالعقد في الحلي

الى ان قال

تركت به أقصى المصاب مؤرخا \* نعم بنعيم الخلد منزله على  
ويعن رثاه وأرخ وفاته الشيخ على المكي بقصيدته التي مطلعها

لمن منزل يبيكي له كل منزل \* وكل به في لاعج الوجد مصطلى  
أرى النفس بالاشراف تغلى بأدمع \* لها في صدور القوم آثاف مرجل  
أأن لنا من نفحة الصور نفخة \* وجلجل اسرافيل في كل مهضل  
أم الكون وفي آخر السكنة فانتهى \* بدهياء تسقى النابتات بحفظال

الى ان قال

وفي ذاك نادى في الجنان مؤرخا \* على له في الخلد أروح منزل  
وقدرناه وأرخ وفاته ابن عمه الشيخ محمد سعيد بن الشيخ احمد السويدي بقوله  
مدوسد اللحد نادانا مؤرخه \* ان المدارس تبكي عند فقد على  
ولقد حزن عليه المسلمون والاسلام وأبكي حمامه حمام الشام  
بيت

جائم أبلت في الحنين لباسها \* فلم يبق منها غير طوق لجيدها  
ومن شعره تخميسه لقصيدة الامام البوصيري التي مطلعها  
الى متى أنت بالذات مشغول \* وأنت عن كل ما قدمت مسؤول

ومن شعره

يا نفس كم لا تعبين بحال \* هلا انعطت بفرقة الامثال  
هذا الشباب نصرت أيامه \* وأتى المشيب يميل للترحال

وهي قصيدة طويلة لا يسع ذكرها وله من المؤلفات هذا الكتاب المسمى بالعقد الثمين ورسالة في  
الخصاب وشرح المناوي الصغير ودرس ووعظ وأخذ العلم عن والده وعن عمه الشيخ عبد الرحمن  
السويدي وبه تخرج وعن خول زمانه لازال ناويا في قصور الجنان وضريحه مطاف الرحمة  
والرضوان ما بكى الا طرل فرقا الغمام وضحك النور لبكائه في الأكام آمين

﴿ فهرست كتاب العقد الثمين في بيان مسائل الدين للعلامة السويدي ﴾

صحيفة

- ٤ المقدمة في أخبار النبي بفرقة الدين والحث على الفرار من الفتنة وحصول الاختلاف في أمته  
وتحريضه على اتباع سنته ولزوم طريقته
- ١٥ الباب الأول في بيان الدليل على العلم بوجود الله وجوب الإيمان به وتوحيده وعلى  
توحيده فقط هل هو العقل أم الشرع وحاصل ما قيل في ذلك
- ٢١ الباب الثاني في بيان هل يصح إيمان المقلد وسوق الخلاف الكائن فيه وبيان القول المختار
- ٣٧ الباب الثالث في بيان الإيمان والاسلام وتلخيص ما اختاروه في بيان حقيقة الدين
- ٥٠ الباب الرابع في تحقيق معنى كلمة الاخلاص وبيان اعرابها وغير ذلك
- ٦٦ الباب الخامس في بيان توحيد الله في ربوبيته وألوهيته واستحقاق عبادته وبيان معنى  
العبادة وأنواعها وما يلزم المكلف
- ٧٨ الباب السادس في الشفاعة وجواز الاستشفاع بالنبي ومنعه وبيان دلائل الفريقين
- ١١٨ الباب السابع في بيان الشرك الأكبر المخرج عن الملة وبيان ما قيل فيه
- ١٢٥ فصل يكفر من بعد غير الله
- ١٤٠ الباب الثامن في بيان الشرك الأصغر وأنواعه
- ١٤٧ الباب التاسع في بيان المجزأة والكرامة والسحر وغير ذلك
- ١٥٦ الباب العاشر في بيان الإيمان بالرسول وما يجب ويمتنع عليهم وما يجوز
- ١٦٣ الباب الحادي عشر في بيان كيفية حياة الأنبياء والشهداء ومقرأرواحهم وما يتبع ذلك
- ١٧٥ الباب الثاني عشر في أحكام زيارة القبور وحكم شد الرحال إليها
- ١٩١ الباب الثالث عشر في بيان حكم الهجرة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
- ٢٠٤ الباب الرابع عشر في بيان أحكام المرتدين وتارك الصلاة وما نفع الزكاة ومن ترك شيأ من  
الدين
- ٢٠٩ الباب الخامس عشر في معرفة البدع وأنواعها
- ٢١٧ الخاتمة
- الفصل الأول في النذر
- ٢٢٠ الفصل الثاني في السحر وأحكام الذبائح
- ٢٢٥ الفصل الثالث في الاستعاذة



al-Suwaydi, 'Alī ibn Muḥammad

al-ʿIqd al-thamīn

﴿ ك ت ا ب ﴾

العقد الثمين في بيان مسائل الدين  
تأليف الشيخ الفاضل العالم العلامة الشيخ علي ابن  
الشيخ أبي السعود محمد ابن الشيخ عبد الله بن  
الحسين بن مرعي بن ناصر الدين  
العباسي الشافعي الشهير  
بالسويدي رحمه  
الله تعالى  
آمين

---

﴿ وقد وضع بأسفله حواش قد جردت من نسخة المؤلف وقد فصل بينهما جدول ﴾

---

﴿ طبع بالمطبعة الميمنية بمصر ﴾  
﴿ سنة ١٢٢٠ ﴾

(RECAP)

2276

• 5455

• 341

قال الشيخ الامام العلامة القمقام الشيخ علي ابن العلامة الشيخ أبي السعود محمد سعيد نجل العلامة  
الشيخ عبد الله بن الحسين بن مري بن ناصر الدين العباسي الشهير بالسويدي في رسالته التي سماها  
العقد الثمين في بيان مسائل الدين

## بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين مالك يوم الدين حمد معترف برؤيته موحد له في ألوهيته وأشهد  
أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الها واحدا فردا صمدا تفرد بالملك والبقاء والمنع والعطاء  
فلا يضاويه أحد في صمدية وأشهد أن محمد عبده ورسوله المصطفى من خير جرائم العرب فهو  
المختار من جميع بريته صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأزواجه وذريته ومن اهتدى بهديه المبين

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم) أي أؤلف والباء للاستعانة وللإلابة والاسم مشتق من السمو وهو  
العالو ومن الوسم وهو العلامة وحذفت همزته تخفيفا لكثرة الاستعمال والله علم على الذات الواجب  
الوجود لذاته وقيل هو اسم الله الأعظم وعدم الاستجابة لأكثر الناس لعدم استجماعهم لشروطه  
وهو الجامع لصفات الكمالات والرحمن من رحم كغضبان من غضب وهو صفة لله والرحيم صفة ثانية  
لله وجعل الرحمن صفة مبنية على أنه من الصفات وقيل أنه علم فيكون بدلا من لفظ الجلالة ويكون  
الرحيم صفة لله لأن البدل لا يتقدم على النعت ثم اطلاق الرحمة على الله هو باعتبار غايتها لا باعتبار  
مبدئها لاستحالة عليه وباعتبار الغاية أن أريد بها الاحسان كانت صفة فعل أو إرادة الاحسان كانت  
صفة ذات (قوله الحمد) هو الثناء بالجميل على قصد التعظيم والتبجيل سواء كان جيلًا في الواقع أو في  
عند الخامد سواء تعلق بنعمة أو بغيرها (قوله الدين) أي الجزء (قوله في ألوهيته) في ذكر الربوبية  
والألوهية براعة استهلال (قوله وأشهد الخ) أي أعلم وأذعن أن لا معبود بحق في الوجود (قوله  
واحدا) أي في صفات الألوهية لا شريك له (قوله فردا) لا شفع له من صاحبة أو ولد لعدم مجانسته  
غيره (قوله صمدا) يقصد في الحوائج من صمده يصمده صمدا أي قصده (قوله والبقاء) فإنه الباقي  
بذاته (قوله فلا يضاويه) أي يشابهه (قوله المصطفى) أي المختار (قوله جرائم) جمع جرثومة



واستن بسنته (وبعد) فاني لم أزل أتوقع العثور بمؤلف جامع من الأصول الدينية يحتاج إليه كل واقف ضابط لأهيات مسائل الخلاف في المقاصد والمواقف فلم أرا إلا ما في أيدي الناس من كتب العقائد وقد شجنت بأصول الفلاسفة فلا تفيد إلا الشك والالباس وكنت أود أن لو كانت لي طاقة على عمل ما أئين فيه الحال بتحقيق دين الله بأوضح قال آتيامن الدلائل الصحيحة والبراهين الصريحة من الكتاب والسنة وأقوال سلف هذه الأمة ثم أنظر فأجدها كالة عن مثل تلك المطالب العالية عاجزة عن أداء هاتيك المآرب القاصية الغالية وكمن مرة أشجع النفس فتصدتني قلة البضاعة ويثبطني علمي باني ذو جهل في هذه الصناعة وأدبر فكري فأرى الناس قد ارتبكت عقائدهم بشبه فلسفية كدحوا بها أذهانهم وأشغلوها فيهم أنفسهم ليلهم ونهارهم وجميع ذلك من تليس إبليس ومآلفاه عليهم من القويه والتدليس فترى أحدهم إذا سمع بشئ من علوم الكتاب والسنة ولى مدبراً كأن في أذنيه وقرا وإذا قرئ عليه ما تزعمه الفلاسفة اخوان الشياطين في ضلالاتهم من بيان العقول والنفوس وأمثال هذه الترهات التي ما أنزل الله بها

(قوله العثور) أى الاطلاع (قوله في المقاصد والمواقف) اشارة الى اسم كتابين في علم الكلام (قوله العقائد) ما يقصده الاعتقاد دون العمل فان الاحكام المأخوذة من الشرع قسمان أحدهما ما يقصده نفس الاعتقاد كعلمك بان الله تعالى عالم قادر بصير وهذه تسمى اعتقادية وأصلية وعقائد علم الكلام لحفظها والثاني ما يقصده العمل كعلمك بان الصوم واجب والزكاة فريضة وهذه تسمى عملية وفرعية (قوله شجنت) أى ملئت (قوله الشك) أى خلاف اليقين (قوله والالباس) أى التغطية (قوله أود) أى أحب (قوله قدرة) أى طاقة (قوله الدلائل) جمع دليل وهو لغة المرشد واصطلاحاً التوصل بصحيح العقل الى علم أو ظن نقلياً كان وهو الكتاب والسنة والاجماع والقياس أو عقلياً كالبرهان (قوله والبراهين) جمع برهان وهو لغة الحجة مطلقاً واصطلاحاً قضايا متى سامت لزوم عنها قول آخر كقولنا العالم متغير وكل متغير حادث ينتج العالم حادث (قوله سلف) بفتح تين أى متقدمها وهم أهل القرون الثلاثة الذين شهد النبي صلى الله عليه وسلم بانهم خير القرون (قوله العالية) أى المرتفعة (قوله القاصية) أى البعيدة (قوله الغالية) ضد الرخيصة (قوله ويثبطني) أى يعوقني يقال ثبطه عن الامر أى عوقه (قوله ارتبكت) أى اختلطت واشتبكت (قوله كدحوا) أى خدشوا (قوله أذهانهم) جمع ذهن وهو الفطنة (قوله تليس) أى تخليط وتدليس (قوله وقرا) أى يمنعه أن يسمع شيئاً من علومهما والوقر نقل في الأذن أو ذهاب السمع (قوله الشياطين) جمع شيطان وهو كل عات متمرّد من انس أو جان (قوله الترهات) بضم الفوقية وتشديد الراء جمع

من سلطان أقبل عليها مستبصر اعلنا وسرا فكانهم أمر واتباع سنة أفلاطون وماله من الأوهام والظنون فهذا ما حداني على عمل هذا المؤلف مع ما أنا عليه متوكلا على الله سبحانه راجيا منه الاعانة عليه قل حسبي الله عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وقدرتته على مقدمة وخسة عشر بابا وخاتمة

﴿المقدمة في بيان أخبار الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم بغربة الدين والحث

على الفرار من الفتنة فيه وأنه يحصل الاختلاف الشديد في أمته فخرص

صلى الله عليه وسلم على اتباع سنته ولزوم طريق صحابته﴾

قال الله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وأعظم الفتن الفتنة في الدين ألا وان ابليس اللعين قد وقف للناس في مراصدهم يصدهم عن الهدى باغوائهم فتى أغواهم وزاغت عقائدهم التي هي مبنى الدين وأساس ملة المسلمين علم أن لا ينفعهم عمل كثرا وقل اللهم الآن يطف

تره وهي الأباطيل (قوله من سلطان) أي من غير خجة تدل على تحقق مسمياتها (قوله مستبصرا) متأملا ومستبيننا (قوله اعلنا) أي جهرا (قوله وسرا) السرا واحد الاسرار وهو الذي يكتهم من الغير (قوله سنته) أي طريقته (قوله الأوهام) جمع وهم وهو من جملة الاشياء غير اليقينية (قوله حداني) أي ساقني (قوله فتنة) الفتنة المحنة التي يفتن بها الانسان (قوله خاصة) بل يعم شرها كإقرار المنكر بين أظهركم والمذاهنة في الأمر بالمعروف وإفتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل عن الاقتتال في الجهاد وغير ذلك من سائر البدع المحدثنة المردودة (قوله الدين) هو وضع الهى سائق لذوى العقول السليمة باختيارهم المحمود الى ما يصلحهم (قوله ألا) هي حرف استفتاح والقصد اعلام السامع بان ما بعده مما ينبغي ان يصفى اليه ويفهمه ويعمل به لعظم موقعه (قوله اللعين) أي الطريق (قوله في مراصدهم) المرصاد الطريق والمكان يرصد فيه العدو (قوله الهدى) في الأصل الهدى مصدر كالتقى والسرى فقليل هو الدلالة وقيل هو الدلالة الموصلة الى البغية لانه جعل مقابل الضلال في قوله تعالى وانك لعلى هدى أو في ضلال مبين ولانه لا يقال مهدي الا لمن اهتدى الى المطلوب (قوله باغوائهم) أي اضلالهم كإذ كره الله تعالى في قوله فباغوائتي لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ثم لا تجد أكثرهم شاكرين وقد وصى ابليس بنيه باغوائهم وبأن يقعدوا لهم كل مرصد (قوله زاغت) أي مالت (قوله عقائدهم) وهي ما يقصد فيه نفس الاعتقاد دون العمل (قوله اساس) أي أصل (قوله ملة) هي مأملا الله على لسان نبيه لعباده من الأحكام (قوله لا ينفعهم عمل الخ) لدخولهم في عداد الكفار والمبتدعين الضالين (قوله يطف) اللطف بالضم من الله

الله تعالى بهداية عبده الى سبيل المسلمين وتوفيقه للتوبة الصحيحة التي من الله بها على  
 المذنبين وأكبر الظلم الشرك الاكبر فان متعاطيه ظالم لنفسه بتعديه ما يطلب منه من اخلاص  
 عبوديته لخالقه الذي أوجده من العدم وأظهره سويا من بعد الكتم فاذا أشرك فقد ظلم نفسه  
 بتعديه ما هو واجب عليه ولما كان الظلم لغت وضع الشيء في غير محله قيل له انه ظالم غير موفٍ للحقوق  
 الواجبة عليه لربه بمعنى انه عامله بما لا يليق به سبحانه من اخلاص عبادته وافراده في معاملته  
 بأشراكه معه غيره من خلقه المساوي في خلقه اذا علمت هذا وعلمت ان الفتنة الواقعة بعد الأمر  
 باتقائها وتجنبها من أعظم فتنة واقعة في الدين وقد أخبر الله سبحانه انها لاتخص الظالم يتبين لك ان  
 من والى الظالمين باى نوع من أنواع الموالاة متعرض للبورار وانه هو المقصود بهذا الانذار كما قال  
 سبحانه ولا تركزوا الى الذين ظلموا فاقسكم النار وقال تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال وقال سبحانه  
 ما فرطنا في الكتاب من شيء فأتى تبارك وتعالى بهذا الاستفهام الانكارى تعليما لعباده فانه قد بين لنا  
 قواعد الدين وأكملها فقال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم  
 الاسلام ديناً والحق هو الثابت الموافق لما في نفس الأمر من حق الشيء اذا ثبت فاذا كان الله سبحانه  
 قد أكمل لنا الدين بما أنزله في كتابه العربي المبين وعلى لسان نبيه امام

التوفيق والهداية (قوله للتوبة) هي في اللغة الرجوع وفي الاصطلاح الندم على ما كان من حيث  
 المعصية مع عدم الرجوع اليها (قوله من) أى أنعم (قوله على المذنبين) فان المذنب يرجع له  
 بعد التوبة الصحيحة ان يكون عند الله من المقبولين (قوله قيل له) أى لمتعاطي الشرك (قوله  
 سبحانه) سبحانه مصدر بمعنى التسبيح لازم للنصب والاضافة الى مفرد ظاهر أو مضمّر (قوله  
 لاتخص الظالم) بل نعمه وغيره (قوله للبورار) أى الهلاك (قوله ولا تركزوا الخ) أى لا تميلوا  
 أدنى ميل فان الركون هو الميل اليسير فتمسككم النار بركونكم اليهم واذا كان الركون الى من  
 وجد منه ما يسمى ظاهراً فظنك بالركون الى الظالمين أى الموسومين بالظلم بالميل اليهم كل الميل ثم  
 بالظلم نفسه والانهماك فيه ولعل الآية أبلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتمديد عليه (قوله فاذا  
 الخ) أى ليس بعد الحق الا الضلال فن تخطى الحق الذي هو عبادة الله ووقع في الضلال فأتى به (قوله  
 ما فرطنا) التفریط التقصير (قوله قواعد) جمع قاعدة وهي قضية كلية يتعرف بها أحكام جزئياتها  
 نحو العلم بآيات الله تعالى (قوله أكملت لكم دينكم) أى بالنصر والظهار على الاديان كلها أو  
 بالتنصيص على قواعد العقائد والتوقيف على أصول الشرائع وقوانينها الاجتهادية (قوله وأتممت  
 عليكم نعمتى) أى بالهداية والتوفيق أو بآكمال الدين (قوله ورضيت لكم الاسلام ديناً) من  
 الاديان وهو الدين الاسلامي لا غير قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام (قوله امام) من أمك

المتقين مما بلغ من الأحكام وشرعه لنا من حلال وحرام فن اتبع غير سبيل المؤمنين فهو الحقيق بالوعيد الثابت في كلام رب العالمين ويؤيد ذلك قوله سبحانه في الآية الأخرى ما فرطنا في الكتاب من شيء والتفريط التقصير فقد نفى سبحانه التقصير فيما شرع عن كتابه العزيز الذي هو متن للسنة فله الحمد تبارك وتعالى والمنة ومن نظر بعين بصيرته وأمعن الفكر في طريق الاتباع وحقيقته فحاد وأبتدع وللهوى والاطماع اتبع كان كحاطب ليل أو متحير يدعو على نفسه بالثبور والويل وقد نهى الله سبحانه عن اتباع غير سبيل المؤمنين وأمر باتباع سبيله وما شرع من الدين القويم فقال عز من قائل وإن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فحث سبحانه على اتباع سبيله الذي هو الكتاب والسنة حثا مقررنا بالنهاى عن اتباع السبل مينا بأن ذلك سبب للتفرق ولذلك ترى المسلمين قد لزموا سبيلا واحدا أمر وأبساوكة وقد أرشد هم الله تعالى الى طلب الهداية اليه في كل صلاة بقوله تبارك وتعالى

أى صار أمامك أى قدامك وهو المقتدى به والمتبع (قوله المتقين) جمع متق وهو الحافظ لحدود الله المؤتمر بأوامره والمتهى بنواهيه (قوله الاحكام) جمع حكم وهو خطاب الله المتعلق بفعل المكلف من حيث هو مكلف (قوله من حلال) يتناول الواجب والمندوب والمباح والمكروه وخلاف الاولى (قوله وحرام) يتناول الحرام لذاته كالزنى والحرام لغيره كالصلاة فى الأرض المغصوبة (قوله بالوعيد الخ) كما قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونضله جهنم وساءت مصيرا (قوله عن كتابه) فانه قد دون فيه ما يحتاج اليه من الدين مجلا ومفصلا (قوله الفكر) هو حركة النفس فى المعقولات وأما حركاتها فى المحسوسات فتسمى تحيلا (قوله فحاد) أى مال (قوله والاطماع) جمع طمع وهو ذل ينشأ عن الحرص على الدنيا (قوله كحاطب ليل) أى كن يجمع الحطب بالليل فلا يميز بين الرطب واليابس والضار والنافع (قوله متحير) أى متردد (قوله الثبور) أى الهلاك (قوله والويل) أى حلول الشر (قوله وان هذا الخ) الآية فى الانعام والاشارة فيه الى ما ذكر فى السورة فانها باسرها فى اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة (قوله مستقيما) لا عوج فيه (قوله السبل) أى الاديان المختلفة والطرق التابعة للهوى فان مقتضى الحق واحد ومقتضى الهوى متعدد لا اختلاف الطبائع والعادات (قوله عن سبيله) الذى هو اتباع الوحي واقتفاء البرهان (قوله سبيلا) أى طريقا (قوله بساوكه) بدخوله (قوله أرشد هم) أى هداهم (قوله الهداية) هى الدلالة بلطف ولذلك تستعمل فى الخير وأما قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجيم فعلى التكم قال القاضى البيضاوى وهداية الله تعالى تنوع أنواعا لا يحصى عدل لكنها تنحصر فى أجناس مرتبة الاول افاضة القوى التى يهايتمكن المرء من الاهتداء الى مصالحه

اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم قال بعض السلف أنعم عليهم باتباع السنة وأما أهل البدع والاهواء فقد افترقوا في سبلهم على حسب معتقداتهم الفاسدة وآرائهم الكاسدة كل حزب بما لديهم فرحون وقد ورد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطاً عن يمينه وخطوطاً عن شماله وقال هذه السبل المتفرقة وعلى كل سبيل منها شيطان يدعو ثم قرأ هذه الآية حتى بلغ تتقون وقال تعالى فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول أي إلى الكتاب والسنة فامر سبحانه بررد الأمر حالة النزاع إلى كتابه العزيز وإلى سنة نبيه في حالة الوفاق أولى وقال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم فقد جعل سبحانه شرط اتباعه لمحبتنا إياه فإن وجدت المحبة وجد الاتباع وإن عذمت عدمه فلا اتباع مترتب على الحب ومشروط به فعلى قدره ضعفه وقوة وجوده أو عدمه ما يتقدرو به غير الحب يتعذرون وكيف لا وينبناصلى الله عليه وسلم هو المبلغ للكتاب

كالقوة العقلية والمصالح الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصالح والفساد واليه أشار حيث قال وهدينا للنجدين وقال فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى والثالث الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب وإياها عني بقوله تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وقوله إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم والرابع إن يكشف عن قلوبهم الستائر ويريم الأشياء كما هي بالوحى والإلهام والمنامات الصادقة وهذا قسم يختص بنيله الانبياء والاولياء وإياهم عني بقوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فالطالب أما زيادة ما منحوه من الهدى أو الثبات عليه أو حصول المراتب المرتبة عليه انتهى (قوله الصراط المستقيم) أى الطريق المستوى والمراد به طريق الخير الموصل إلى ملة الاسلام (قوله حزب) أى طائفة وقوله بما لديهم أى من الدين وقوله فرحون محبوبون معتقدون أنهم على الحق (قوله شيطان) فعلم إذا كان من شاط بمعنى احترق أو فاعال إذا كان من شطن بمعنى هلك (قوله تتقون) الحديث رواه الدارمي (قوله في شئ) أى من أمور الدين (قوله فردوه) أى فارجعوا فيه (قوله قل) يا محمد وقوله إن كنتم أيها الساجدون للصنم تزعمونه حباله وأنه الباعث عليه وقيل خطاب لنصارى نجران لما زعموا أنهم يعبدون المسيح حباله وقوله فاتبعوني فيما جئت به ومنه سنته وقوله يحببكم أى يرض عنكم ويشبكم وفك الادغام لغة أهل الحجاز وزخم يحببكم لانه جواب الامر وقوله ويغفر الخ زيادة على المحبة والمراد يحصل لكم فوق مطلوبكم كما قيل

ليس الشأن أن تحب \* وإنما الشأن أن تحب

(قوله يتعذرون) ولم يستقم (قوله المبلغ) الموصل

الناطق بالحق والصواب كما قل عزم من قاتل وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وقال تعالى  
وانك لتهدى الى صراط مستقيم وقال تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله  
واليوم الآخر فاذا الواجب علينا معاثر المسلمين اتباعه فى جميع أقواله وأفعاله والتأسي به فى سائر  
أحواله ولنقتد بما كان عليه أصحابه فانهم المبلغون عنه صلى الله عليه وسلم وأحبابه قال تعالى وما أتاكم  
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وما أخبث رجلا ترك سبيل السنة الشارحة للكتاب واستبدل  
العذب بالعذاب فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ولا تحصل  
طاعته صلى الله عليه وسلم الا بمثال أمره حلوه وممره وقبول المأمور لأمره بانشرح صدره  
قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت  
ويسلموا تسليما فمن تأمل فى معانى هذه الآية الشريفة وما تضمنته من التأكيدات والتهديدات المنبئة  
عنها تكرير النفي ليعلم انهم ان لم يعملوا بها طأطأ رأسه وحاسب نفسه خاضعا لرب العباد مستعينا  
بمالك الامر

(قوله الناطق بالحق) أى الذى ينطق به (قوله الاخ) أى الا وحى يوحى اليه الله (قوله الى  
صراط الخ) هو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة (قوله اسوة) أى قدوة (قوله  
يرجو الله) أى ثوابه واحسانه وقوله واليوم الآخر فيه من رفع الدرجات بحسن العدل فيرجو  
نعيمه أو يخاف عذابه (قوله والتأسي) الاقتداء (قوله فخذوه) أى فتمسكوا به لان اطاعته من  
اطاعته به وقوله فاتموا أى عنه (قوله العذب) هو كل مستساغ من الطعام والشراب (قوله  
بالعذاب) المؤلم أى اتخذه بدلا (قوله يخالفون عن أمره) أى يخالفون أمره بترك حكمه (قوله  
أو يصيبهم الخ) أى فى الآخرة (قوله فلا وربك) أى ليس الامر كما زعموا انهم آمنوا وهم يخالفون  
حكمك لا يؤمنون ايمانا معتد به حتى يحكموك أى يجعلوك حكما فيما شجر اختلاف بينهم ثم لا يجدوا  
فى أنفسهم حرجا ضيقا أو شكما قضيت عليهم وما مصدرية أو موصول اسمى والعائد ضمير منصوب  
محذوف أى يرضون بقضائك ولا تضيق صدورهم من حكمك ويسلموا تسليما أى ينقادوا لامر  
الرسول انقيادا والآية نزلت حين خاصم الزبير رجلا فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير فقال  
الرجل ان كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث أو حين اختصم رجلان  
يهودى ومنافق فقضى بينهما رسول الله فقال المنافق المفضى عليه مردنا لعمرك فلما أتياه قال مكانكما  
لجاء بالسيف وقتل من لم يرض بحكم الرسول فقال صلى الله عليه وسلم ما كنت أظن ان عمرى يجترى  
على قتل مؤمن فتلا عمر الآية قبل نزولها فنزلت وهذا أحد موافقات عمر رضى الله عنه للقرآن  
(قوله النبى) الخبر (قوله طأطأ رأسه) خفضه (قوله خافعا) متواضعا (قوله الامر)



في يوم التناد وقال تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فعليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين) فقد اشتملت هذه الآية الشريفة على دقائق المعاني منها تكرر الفعل وسره الدلالة على أن ما يامر به رسوله صلى الله عليه وسلم يجب طاعته فيه وإن لم يكن مأمورا به بعينه في القرآن فتجب طاعة الرسول مفردة كما تجب مقرونة بامر به سبحانه فهو إذا مستقل بالطاعة كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال يوشك رجل شبعان متكئ على أريكته يأتيه الأمر من أمري فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ما وجدنا فيه من شيء اتبعناه ألا وإنى أوتيت الكتاب ومثله معه ومنها أن قوله تولوا يحذف إحدى التاءين أراد به من يقع عليه الخطاب من عباده والمعنى أنه قد حل أداء الرسالة وتبليغها وحمل طاعته والافتقار له والتسليم كإذكره البخاري في صحيحه عن الزهري فإن تطيعوه فهو حظكم وسعادتكم وإن لم تطيعوه فقد أذى ما حمل وما عليه إلا البلاغ وحكي الشافعي إجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم على أن من استبان له سنة الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن له أن يدعها القول أحد وهو كلام حق لا يستراب فيه وكيف تترك نصوص الشارع ويؤخذ بأقوال غيره ممن يجوز عليه الخطأ فإن كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب الرسالة صلى الله عليه وسلم وقد نقل ابن القيم وناهيك بجلالته واتساعه في معرفة علوم الكتاب والسنة عن قتادة قال كلمتان يسئل عنهما الأولون والآخرون ماذا كنتم تعبدون وماذا أجبتم المرسلين وهاتان الكلمتان هما مضمون الشهادتين وفقنا الله للتمسك بحبل الله المتين باتباع سنة نبيه سيد المرسلين والآيات في هذا الباب كثيرة جدا \* وأما الأحاديث النبوية في ذلك فمنها ما رواه محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي في مصابحه الذي قسمه إلى صحاح وأراد به ما رواه الشيخان

أى الشبان (قوله يوم التناد) يوم القيامة ينادى فيه بعضهم بعضا للاستغاثة أو يتصاحون بالويل والثبور وينادى أصحاب الجنة أصحاب النار (قوله فأنما عليه) أى على الرسول وهو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقوله ما حمل من التبليغ وقوله وعليكم ما حملتم من الامتثال إلى حكمه وقوله وإن تطيعوه أى في حكمه وقوله تهتدوا أى إلى الحق وقوله إلا البلاغ التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد أدى وانما بقى ما حملتم فإن أدبتم فلتم وإن توليتم فعليكم (قوله يوشك) أى يقرب (قوله أريكته) الأريكة كما في النهاية السري و قيل هى كل ما تكئى عليه من سرير أو فراش أو منضه (قوله حظكم) أى نصيبكم (قوله لا يستراب) لا يشك (قوله وناهيك) فى القاموس نهيك من رجل وناهيك منه ونهاك منه بمعنى حسب (قوله ماذا كنتم الخ) كما قال تعالى ويوم يناديهم أين شركائى الذين كنتم تعبدون وقوله ماذا أجبتم الخ كما قال تعالى ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين فإنه تعالى يسأل أولاء عن أشراكهم به ثم عن تكذيبهم الأنبياء (قوله سيد المرسلين) فيه استعمال

البخارى ومسلم والى حسان وأراد بهما رواه أبو داود السجستاني وأبو عيسى الترمذى وغيرهما من الأئمة الجهابذة النقاد فى صحاحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوشك ان يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن ويوشك بكسر الشين مضارع أوشك من الأفعال التى تفيد مقاربة الفعل والشعف جمع شفقة وهى رأس الجبل ومواقع القطر مواضع وقوع القمل والمراد الصحارى والجبال فقد أخبر صلى الله عليه وسلم وأفاد ان خير مال المسلم ما يعينه على دينه وان المسلم لاهمة لاذار أى الفتن التى يكون أعظمها فى الدين الا الفرار بدينه حرصا عليه وخوفا من الفتنة فيه وروى البخارى فى صحيحه عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه انه قال كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى فقلت يا رسول الله انا كفى بجاهلية وشر فناء الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يستنون بغير سننى ويهدون بغير هدى تعرف منهم وتنكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعا على أبواب جهنم من أجاهم

السيد فى غير الله تعالى والصحيح جوازه وفى المقتنى لناصر الدين بن المنير فى ذلك ثلاثة أقوال جواز اطلاقه على الله وعلى غيره وامتناع اطلاقه على الله تعالى وامتناع اطلاقه على غير الله متمسكا بما روى من انه صلى الله عليه وسلم قالوا له يا سيدنا قال السيد هو الله والصحيح هو الأول ويشهد له من الكتاب قوله وسيد او حصورا وقوله تعالى وألفيا سيد هالدى الباب ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا خفر وقوله فى الحديث الآتى فى باب الشفاعة أنا سيد الناس يوم القيامة ولكن هذا فى مقام الاخبار عن نفسه برتبته ليعتقد انه كذلك وأما فى ذكره والصلاة عليه فقد علمهم الصلاة لما سألوه عن كيفية بقوله قولوا اللهم صل على محمد الخ ولم يذكر لفظ السيد وقوله فى الحسن بن على رضى الله عنهما ان ابنى هذا سيد وقوله قوموا الى سيدكم ونقل النووى فى الأذكار عن النحاس جواز اطلاقه الا ان يعرف بأل ثم قال والأظهر جوازه بالألف واللام لغير الله والسيد قال النووى يطلق على الذى يفوق قومه ويرتفع قدره عليهم وعلى الخليم الذى لا يستفزه أى يحركه غضبه وعلى الكريم وعلى الملك (قوله الجهابذة) جمع جهبذ بالكسر النقاد الخير (قوله غنم) خص الغنم بالذكرك لضعفها وتواضع صاحبها غالبا (قوله يفر الخ) حال أو استئناف وفيه نذب العزلة عند ظهور الفتن هذا اذا خشى على دينه وأما اذا لم يخش فالحاطة أولى لحضور الجمعة والجماعة (قوله مضارع أوشك) بفتحها (قوله شعفة) بالتحريك (قوله الصحارى) جمع صحراء الفضاء الواسع لانبات به (قوله فاعتزل) أى فتنح (قوله باقتفاه) أى باتباعه (قوله والسمت) هو السيرة

إياها قد فوه فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنان قلت فإنا مني  
 إن أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وإمامهم قلت فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام قال فاعتزل  
 تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك فيداه من حديث اشقل  
 على علوم أخبر بها الصادق الأمين وأبان عن فوائد جلية تفيد العلم اليقين منها حرص الصحابة  
 على تعلم ما يستقيم به دينهم المتين ومنها أن أول خير يقع في أمته فيه كدوره تذهب بصفائه وتغير يغاير  
 ما أمروا باقتفائه بسبب عدم استئنائهم ببعض السنة وهي ماسنه النبي صلى الله عليه وسلم وعدم  
 هديهم بهديه والهدى الطريقة والسمت ولما كان الإيمان وفعل الخيرات ثابتا منهم إلا أنهم خالفوه  
 ببعض سنته التي أمروا باتباع جميعها كان خيرا وفيه دخن ودليل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم  
 تعرف منهم وتنكر أي ترى منهم المعروف والنكر ومنها أنه يكون بعد ذلك دعاة على أبواب جهنم  
 والدعاة جمع داع وهو من يدعو غيره والمراد أنه يظهر جماعة من أهل الضلالة يدعون الناس إلى  
 الشرف فكان من أجابهم قد فوه في النار والظاهر أنهم رؤساء أقوالهم وتبع أفعالهم إذا علمت  
 ذلك فليس العجب من قوم جهال متبعين لاهوائهم ماشين في ظلمات جهلهم وضلالهم وإنما العجب  
 من قوم يدعون العلم والصلاح ويزعمون أنهم على منهج الفلاح وقد صاروا أئمة الضلال للعوام  
 واقتدى بهم الخاص والعامة ولقد صدق عليهم قوله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضلّه الله على  
 علم الآية ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من أدرك ذلك الزمان أن يلزم جماعة المسلمين  
 وإمامهم وهم الذين اتبعوا سنته ولازموا طريقته فإن لم يكن لهم جماعة وكانوا غرباء وذلك عند  
 غربة الدين كما قال صلى الله عليه وسلم بد الإسلام غربا

(قوله قد فوه) أي رموه (قوله أئمة) جمع إمام وهو المقتدى به والمتبع (قوله واقتدى  
 بهم الخ) وهم كذابون كما روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
 يكون في آخر الزمان دجالون كذابون ياتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فإياكم  
 وإياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم ولقد بين صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أنهم يتزيون بزي  
 العلماء ويقولون نحن علماء نعلمكم دينكم ونرشدكم إلى الحق وهم كذابون يحدّثونكم بالأحاديث  
 الكاذبة ويعلمونكم اعتقادات فاسدة ويتدعون أحكاما في الملة فاحذروا منهم ولا تقرّ بوهم كيلا  
 يضلّوكم (قوله اتخذ الهه هواه) بأن أطاعه وبنى عليه دينه لا يسمع حجة ولا تبصر دليلا بل ترك  
 متابعة الهدى إلى مطاوعة الهوى فكانه يعبد (قوله الآية) وختم على سمعه وجعل على بصره  
 غشاوة فن يهديه من بعد الله أفلا تدركون (قوله كما قال) الحديث رواه الترمذي (قوله بد  
 الإسلام غربا) لسبق الكفر عليه وتمكن الكفرة منه

وسيعود غريبا فطوبى للغرباء فالواجب عليهم العزلة عن تلك الفرق كلها ثم حرض على هذا الاعتزال الذي فيه سلامة الدين بقوله على سبيل المبالغة ولوان تعض باصل شجرة حتى ياتيك الموت وأنت على هذا العمل معرض عن كل ما يفسد عليك دينك الذي هو رأس مالك صابر على تلك المعاطب والمهالك ولولا الاسهاب لو سعت الباب وفيما ذكرت كفاية لذوى الالباب والله الملمهم للصواب وروى أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن العرابض بن سارية رضي الله عنه قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع

(قوله وسيعود غريبا) أى لغلبة الجهالة وكثرة الضلالة (قوله فطوبى للغرباء) وفي رواية مسلم عن أبي هريرة أن الدين بدأ غريبا الحديث فقوله بدأ بالهزمة يعنى الاسلام كان كالغريب في الزمان الأول ولم يكن يقبله الا القليل أو المراد أن أهل الدين في الأول كانوا غرباء يتكرمهم الناس ولا يخالطوهم وكان حالهم مع أقاربهم أسوأ من حالهم مع الغرباء فسيكون كذلك في الآخرو طوبى مصدر طاب اسم شجرة في الجنة يعنى كون أهل الدين غرباء ليس منقصة عليهم بل هو سبب لعزتهم في الآخرة وقد جاء تفسيرهم في حديث آخر أنهم النزاع من القبائل يعنى أنهم الذين كانوا قليلًا فلا يوجد في قبيلة منهم الا الواحد أو الاثنان بل لا يوجد واحد منهم في القبائل والبلدان كما كان كذلك في ابتداء ظهور الاسلام وفي حديث آخر أنهم الذين يصلحون اذا فسد الناس يعنى أنهم قوم صالحون عاملون بالكتاب والسنة في زمان فساد الناس (قوله العزلة) بالضم الاعتزال (قوله صابر) غير جازع (قوله المعاطب) الدواهي (قوله والمهالك) جمع مهلكة المفازة (قوله الاسهاب) أى الكلام الكثير يقال أسهب الرجل اذا كثر الكلام فهو مسهب (قوله لذوى الالباب) أى العقول الكاملة (قوله العرابض) بكسر الميم الأولى وسكون الثانية بعده موحدة وآخره ضاد معجمة ابن سارية بهمليتين بينهما ألف وبعد الثانية تحتية (قوله موعظة) من الوعظ وهو النصح والتذكير بالعواقب وفيه ينبغى للعالم أن يعظ أصحابه ويذكرهم ويخوفهم بما ينفعهم في دينهم ودنياهم ولا يقتصر بهم على مجرد معرفة الاحكام والحدود والرسوم وانه ينبغى المبالغة في الموعظة لترق القلوب فتسكون أسرع الى الاجابة (قوله وجلت) بكسر الجيم خافت (قوله وذرفت) بالذال المعجمة وفتح الراء من باب ضرب أى سالت وقوله منها العيون أى دموعها لما تأثر القلب بظهور ذلك في العين فخرى الدمع (قوله موعظة مودع) كان وجه فهمهم لذلك من يد مبالغة صلى الله عليه وسلم في تخويفهم وتحذيرهم على ما كانوا يفعلونه قبل ذلك اقرب وفاته ومفارقة لهم فان المودع يستقصى بما لا يستقصى غيره في القول والفعل وفيه جواز تحكيم القرائن والاعتماد عليهم في بعض الأحوال لانهم انما فهموا توديعه

فاوصنا قال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد وأنه من يعيش منكم فسيرى  
 اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور  
 فإن كل بدعة ضلالة فقد أوصانا صلى الله عليه وسلم بلزوم سنته وسنة خلفائه الراشدين الذين هم على  
 طريقته وحرض على ذلك بقوله عضوا عليها بالنواجذ المراد به المسك بجميع الفم إشارة إلى غاية  
 التمسك والنواجذ قيل هي الأضراس وقيل الأنياب وقيل هي آخر الأضراس والعض المسك  
 بجميع الفم وأما النهش فإنه المسك بمقدم الأسنان فكانه قال صلى الله عليه وسلم اجتهدوا على السنة  
 والزموها واحرصوا عليها كما يلزم العاض على الشيء بنواجذه خوفا من ذهابه وتقلته وروى الطبراني  
 في الكبير بأسناد جيد عن شريح الخراعي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل  
 أليس تشهدون أن لا اله الا الله وأنى رسول الله قالوا بلى قال ان هذا القرآن طرفه بيد الله وطرفه  
 بأيديكم

اياهم بقرينة ابلاغه في الموعظة أكثر من العادة كما تقرر (قوله فاوصنا) أى وصية جامعة كافية  
 فانهم لما فهموا انه مودع استوصوه وصية تنفعهم ويتمسك بها بعده ويكون فيها كفاية بان  
 يستمسك بها وسعادة له في الدارين ويؤخذ منه انه ينبغي لتلامذة العالم ان يسألوا في مزيد وعظهم  
 وتخويفهم ونصحهم (قوله بتقوى الله) أى بامتثال أوامره واجتناب نواهيه (قوله والسمع  
 والطاعة) لولادة الامر في غير معاصي الله تعالى (قوله عبد) بان يكون ولي عملا للامام أو تغلب  
 على الامامة بشوكة فتتخذ بيعة وتنفذ أحكامه (قوله وانه) الضمير للشان (قوله فسيرى  
 اختلافا كثيرا) لانه لا يزاد الامر بعده صلى الله عليه وسلم الا شدة لغلبة الجهل وكثرة الهرج وقوة  
 الضلالة (قوله فعليكم) فالزموه وقوله بسنتي الباء مزيدة في المفعول أو استمسكوا بها فالباء  
 لتعدي (قوله بسنتي) أى طريقتي وسيرتي القويمة التي انا عليها مما أصلته لكم من الاحكام  
 الاعتقادي والعملية الواجبة والمندوبة وغيرهما (قوله وسنة الخلفاء الخ) أى طريقتهم فهم أبو  
 بكر فعمرفثمان فعلى فالحسن رضى الله عنهم (قوله عضوا) بفتح المهملة (قوله النواجذ)  
 جمع ناجذ بالمجمة (قوله محدثات الأمور) التي لا يشهد اصحتها أصول الشريعة (قوله بدعة)  
 هي لغة ما كان مخترا على غير مثال سابق وشرعا ما أحدث على خلاف أمر الشارع وسيأتي تحقيقه  
 (قوله ضلالة) لان الحق ما جاء به الشرع فالارجع اليه يكون ضلالة اذ ليس بعد الحق الا الضلال  
 (قوله على طريقته) أى من بعده (قوله فانه المسك بمقدم الأسنان) فهو ما مجاز بليغ اذ فيه  
 تشبيه المعقول بالمحسوس أو كناية عن شدة التمسك بالشدة والجد في لزومه (قوله ان هذا القرآن)  
 الموجود في الاذهان والمحفوظ في الصدور والرسوم في السطور والمقروء باللسنة (قوله بأيديكم)

فتمسكوا به فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا بعده أبدا وكذلك رواد الطبراني في الصغير والبخاري عن جابر  
ابن مطعم وروى الطبراني أيضا والبيهقي من رواية الحسن بن قتيبة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال من تمسك بسنتي عند فساد امتي فله أجر مائة شهيد وروى البخاري ومسلم وغيرهما  
عن عابس بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقبل الحجر يعني الاسود ويقول اني  
لأعلم انك حجر لا تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك وروى  
البخاري وموقوفوا مرفوعا من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هذا القرآن شافع مشفع  
من اتبعه قاده الى الجنة ومن تركه أو أعرض عنه أو كلمة نحوها خز في قفاه الى النار وروى الحاكم عنه  
صلى الله عليه وسلم انه خطب الناس في حجة الوداع قال ان الشيطان قديس أن يعبد بارضكم ولكن  
رضي ان يطاع فيما سوى ذلك مما تحاقرون من أعمالكم فاحذروا اني قد تركت فيكم ما ان اعتصمتم  
به فلن تضلوا أبدا اكتب الله وسنة نبيه فقله في الحديث السابق من تركه الى آخرها شك من الراوى  
في اللفظ وقوله زخ بالزاي والخاء المجهتين أى دفع وفي كل ما تقدم من الاحاديث الصحيحة حث على  
اتباع الكتاب والسنة فانهما الامان للذان أمرنا بالاقتداء بهما والداعيان الى سبيل الله فاشدد  
بيديك عليهما ولا تنظر الى ما ابتدعه أهل الأهواء فانه من أضر الادواء وستأتيك تفاصيل البدع  
بانواعها وما ورد من النهي عنها في آخر الكتاب ان شاء الله تعالى والاحاديث في ذلك كثيرة جدا فمن  
تأملها وأمعن نظره فيما شرعه الله تعالى لنا مما تضمنه الكتاب وبينته السنة علم ان النبي صلى الله تعالى

لكونه ينكم تعبدون به تلاوة وامثال الاوامره (قوله فتمسكوا به الخ) أى الزموه ودوروا  
معه كيف دارو عال ذلك على طريق الاستئناف اليباني بقوله فانكم الخ (قوله ولن تهلكوا)  
بكسر اللام في الاصح هلا كما معنوا بأو بالعذاب الاخرى (قوله بعده) أى بعد التمسك بل  
هو يدفع عنكم العذاب ويجزل لكم الثواب ومن كان الكتاب خصياعنه فاحت محجته وظهرت  
محجته (قوله بارضكم) أى أرض العرب وهى المسماة بجزيرة العرب كما روى عنه صلى الله عليه  
وسلم ان الشيطان يش أن يعبد في جزيرة العرب وقد اختلف في تحديدها وأحسن ما قيل في ذلك  
انه فيما بين بحر القلزم وبحر عبادان فمن عبادان الى البحرين خمس عشرة مرحلة ومنه الى  
عمان ومنه الى مهرة باليمن ومنها الى حضرموت ومنه الى عذيب وهما من اليمن ومنه الى  
جدة كل ذلك مسافة شهر ومنه الى ساحل الحنفية خمس مراحل ومنها الى حاضرة المدينة ثلاث  
مراحل ومنه الى ايلة عشرون مرحلة وكذلك منها الى بالس ومنه الى الكوفة ثلاثون مرحلة  
ومنها الى البصرة اثنتا عشرة مرحلة ومنها الى عبادان مرحلتان فهذا هو الدور المحيط بجزيرة  
العرب

عليه وسلم تركا على المحجة البيضاء ليلا كنهارها لا يجمد عنها الا من مرض قلبه وطاش في مهاوى الضلال له وأصل الاتباع المخرج عن الابتداع يحصل بمتابعة العبادات ولا يحصل كمال الاتباع الا بالاعتدائه في جميع حالاته سكونه وحركاته عباداته وعاداته والسلف الصالح من هذا الكمال المشرب الاصق والحظ الوافر الا في أذاقنا الله تعالى حلاوة الاتباع ووقانا بفضل شر الفضول والابتداع آمين

الباب الاول في بيان الدليل على العلم بوجوده سبحانه ووجوب الايمان بوجوده وبتوحيده وعلى توحيده فقط من غير وجوب هل هو العقل أو الشرع وحاصل ما قيل في ذلك مع بيان الدليل على وجه الاختصار

اعلم ان الدليل على وجوده تعالى باجماع العلماء وطباق العقلاء العقل دون الشرع لان ثبوت الشرع يتوقف على العلم بوجود الله تعالى وبنو الرسول فلو توقف العلم بهما وبأحدهما على الشرع لزم الدور المستلزم لفساد الدليل والمدلول ودلالة الشرع على وجوده سبحانه بعد ثبوته بدلالة العقل انما هو للتقوية والتأكيد لان تعاضد العقل والشرع يفيد تأكيد الثبوت الموجب لزيادة الاستئناس وكمال الاطمئنان ومثل ذلك ما اذا دل على الحكم بالكتاب فانه كاف في افادة الحكم فاذا تعاضدت معه السنة والاجماع والقياس ففي ذلك تمام الثبوت والتأكيد للحكم الشرعي ويكون الدليل المثبت للحكم هو الكتاب والثلاثة الباقية معه لمجرد التقوية والتأكيد من غير ارياب واختلاف في الدليل على وجوب الايمان بوجوده وبتوحيده فذهبت الاشاعة الى ان وجوب الايمان بذلك ثابت بالشرع دون العقل والمراد بالشرع ما شرعه الله تعالى لعباده وبينه لهم من الاحكام اما باعلام العباد لهدايتهم بوحى كما حصل للانبياء والمرسلين أو بالهام لهداية الملهم وحده كما في المحدثين وهم المصيبون فيما حدثوا الموافق حديثهم لما جاءت به الرسل وسموا بذلك لانهم حدثوا بالامر كما فسره صاحب الكشف الفائق والمحدث كما قيل نبي نفسه كما كان آدم نبي نفسه قبل خلق حواء وكذلك أصحاب الكهف وبذلك وردت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهذا الالهام الموافق للاصول الشرعية حجة في حق نفسه وليس بحجة على غيره وأما ورقة بن نوفل على ما تشهد به رواية البخارى فقد تدبر بشرع عيسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام وآمن بنينا محمد صلى الله عليه وسلم ومات قبل نزول الشرائع والاحكام واستدلت الاشاعة على ذلك بقوله تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا

(قوله على المحجة البيضاء ليلا كنهارها) المحجة الطريقة الى رضا الله تعالى التي أمر بها ويثب عليها والبيضاء النيرة الواضحة لا يضل سالكها ولا ينقطع ولا يخشى فيها من آفة ليلها



يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ووجه الاستدلال ان هذه الآية دلت بمنطوقها على نفي الحجة على الله بعد ارسال الرسل و بمفهومها على ثبوت الحجة للناس على الله سبحانه قبل ارسال الرسل وذلك بان يقولوا ربنا ما نصبت لنادي لا نهتدي به الى وجوب الايمان و يلزم مفهومها على نفي كون العقل حجة بوجوب الايمان اذ لو كان العقل حجة ودليلا على وجوبه لما كان لهم أن يقولوا ذلك قبل ارسال الرسل لكون العقل حجة هادية الى وجوب الايمان فلا حجة لهم بما يعتدون به و بقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فانها تدل بمنطوقها على نفي وقوع العذاب على ترك الايمان قبل البعثة حيث لا عذاب على ترك الايمان قبل البعثة فلا وجوب للايمان بالعقل ونفي العذاب لازم لنفي الوجوب و بالتفاته ينتفي المزوم و بقوله تعالى ولو اننا هلكنا هم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لو ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى فهذه الآية تدل بمنطوقها على نفي الاهلاك بعذاب قبل البينة اذ الضمير المجرور في قوله تعالى من قبله عائذ الى البينة بتأويل الدليل وانما كان منطوقها ذلك لان لو اننا لا تتفاء الثاني الذي هو الجزء لا تتفاء الاول الذي هو الشرط فيكون اتفاء الجزء المذكور في الآية وهو قوله تعالى لقالوا ربنا لو ارسلت الينا رسولا لا تتفاء الشرط وهو الاهلاك بالعذاب قبل البينة ومن المعلوم ان اتفاء العذاب على ترك شيء قبل البينة يدل على اتفاء وجوب ذلك الشيء فيكون وجوب الايمان منتفيا قبل البعثة بناء على عدم لزوم العذاب على تركه و يلزم من ذلك عدم كون العقل حجة موجبة للايمان و بالجملة فقد ثبت بهذه الآيات المذكورة ان وجوب الايمان بالشرع لا بالعقل و ذهبت المنصورية أصحاب أبي منصور الماتريدي الى ان وجوب الايمان بذلك بالعقل لا بالشرع وانما يراد الشرع مؤيد له بعد ثبوته بالعقل قالوا ولم يثبت الوجوب العقلي لم يثبت الوجوب الشرعي لان ثبوت الشرع يتوقف على وجوب النظر في معجزات النبي ليؤدي ذلك الى تصديق النبي وهذا الوجوب لا يمكن ان يكون بالشرع والالزام الدور فيكون لا محالة بالعقل اذ لا موجب سواهما فاذا اتفقت أحدهما تعين الآخر فبطل بذلك ما يدعيه الاشعرية من انه لا يجب بالعقل شيء لان الايجاب الجزئي يرفع السلب الكلي الى غير ذلك من دلائلهم وقدار قضى هذا الدليل الامام الرازي حيث قال في تفسيره الكبير في قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا مانصه

كهارها ونهارها كليهما (قوله فيكون وجوب الايمان منتفيا الخ) فان اتفاء اللازم يدل على اتفاء المزوم (قوله ويلزم من ذلك الخ) والامانئك وجوب العذاب عن ترك الايمان لامتناع انفساك اللازم عن المزوم (قوله أصحاب أبي منصور الخ) ويسمون بالماتريديّة وهو الاشهر (قوله بذلك) أي بوجوده وبتوحيده (قوله لا محالة) لا بد (قوله هذا الدليل) الدال على وجوب الايمان بوجوده وبتوحيده بالعقل (قوله الرازي) مع انه من رؤساء الاشاعرة



لا يمكن نفي الوجوب العقلي بظواهر الآيات اذ لو فنيناه لزمنا نفي الوجوب الشرعي ونفي الوجوب الشرعي باطل فكذا ما يستلزمه ثم انه قد علم من قواعد الشرع ان القاطع العقلي لاسيما المؤيد بالدليل السمعي اذا عارض ظاهر الكتاب والسنة فهو قرينة صارفة عن العمل بالظاهر مانعة عن العمل بموجبه موجبة لجل الكتاب والسنة الى ما يوافق القاطع حينئذ وجب صرف الآية الاولى النافية بلازم مفهومها كون العقل حجة موجبة للايمان الى ما يوافق القاطع بانه حجة موجبة له وذلك انما يكون بصرفها عن الحقيقة الى المجاز اما في لفظ الحجة بان يراد بها الاحتجاج اطلاقا لمابه الاحتجاج على نفس الاحتجاج استمالة للزوم في اللازم بمعنى الرديف والتابع على ما هو مصطلح أهل البيان لا بمعنى الممتنع الانفكاك على ما هو مصطلح أهل المتطق ولا خفاء في ان الاحتجاج تابع ورديف لمابه الاحتجاج وحينئذ لا يكون ارسال الرسل لافادة أصل الحجة لدلالة القاطع على كون العقل حجة بل لا يوضح الحجة بحيث لا يبقى لهم مظنة ان يحتجوا بالدفع العذاب ويقولوا ربنا لو أرسلت النار سولا يوقظنا من سنة الغفلة عن الحجة الموجبة للايمان وهو العقل وتنبيهها لما يجب الانتباه له وان لم يكن لهم ذلك الاحتجاج في الحقيقة لثبوت الحجة عليهم وهو العقل الى غير ذلك من الدلائل التي حاصلها

(قوله اذ لو فنيناه) أى الوجوب العقلي (قوله وكذا ما يستلزمه) قال الرازي وأما الدليل السمعي المؤيد للدليل العقلي الدال على ان وجوب الايمان بالعقل لا بالشرع فهو قوله تعالى انا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتيتهم عذاب أليم وجه الاستدلال ان الله تعالى خوفهم بنزول العذاب قبل أن ينذروا والعذاب لا يكون الا عن ترك الواجب والموجب اما العقل واما الشرع وقد شرع للنذرين قبل الانذار فتبين ان يكون بالعقل اذ لا يحتمل غير ذلك فتكون هذه الآية نصا في الدلالة على ان وجوب الايمان بالعقل لا بالشرع (قوله لاسيما) السى بمعنى المثل يقال سيان أى مثلان ومعنى لاسيما لالمثل وما زائدة أو موصولة أو موصوفة هذا أصله ثم استعمل بمعنى التخصيص وقد تحذف لافي اللفظ لكنها مرادة وعده النحاة من أدوات الاستثناء وتحقيقه انه للاستثناء عن الحكم المتقدم ليحكم عليه على وجه أنهم يحكم من جنس الحكم السابق ويجوز في الاسم الذي بعدها الجر والرفع مطلقا والنصب اذا كان نكرة (قوله تابع ورديف الخ) وليس بممتنع الانفكاك عنه (قوله وتنبيهها) ايحاظا (قوله لثبوت الحجة عليهم الخ) واما في عموم ٧ نفي الحجة النكرة الواقعة في سياق النفي بان يراد منه الخصوص مجازا أى نفي الحجة فيما كان سبيل معرفته الشرع دون العقل كالعبادات والمعاملات لان نفي الحجة مطلقا فعني الآية والله اعلم على الوجه الاول لثلا يكون للناس على الله احتجاج في ترك الايمان الواجب بالعقل بعد الرسل لا يتاء الحجة بآلة الغفلة عنها وعلى الوجه الثاني الذي نقلناه لثلا يكون للناس على الله حجة في ترك العبادات

سرف الآيات عن ظاهرها الى ما يوافق القاطع وقد أتى الامام الرازى بتأويلات ملخصها يؤل الى ما ذكرناه موافقاً لما عليه المنصوريه وان كان من أساطين الاشعريه ولما قالوا ان الموجب للايمان هو العقل ويرد الشرع مؤيداً له قالوا من لم تبلغه الدعوة وصادف زماناً يفتك فيه من الاستدلال ولم يستدل ولم يؤمن فهو كافر يخلد في النار واستظهروا على ذلك بقوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها والشفا جانب الشئ مثلت حياتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار بالعود على جانبهم امشقين للوقوع فيها لو ماتوا على ما كانوا عليه ثم ان المنصورية اختلفوا في كيفية المراد من الوجوب العقلي فذهب المتكلمون منهم الى أنه ليس المراد من وجوب الايمان بالعقل الثواب على الايمان والعقاب على تركه بل نوع ترجيح لان الاعتراف بالصانع أولى من تركه اذا الاعتراف بما يقتضيه العقل يوجب نوع مدحة والامتناع عنه يوجب اللأئمة واما في التوحيد فلا شك انه أحرى من اشراك غيره معه ولما لاح آثار الضعف على هذا الكلام لنفيه الوجوب العقلي المستلزم لنفي الوجوب الشرعي عدل عنه فقهاؤهم فقالوا المراد بوجوب الايمان بالعقل هو استحقاق الثواب على الايمان بالايمان واستحقاق العقاب على تركه الذي هو الكفر والعصيان والعلم بذلك الاستحقاق في باب الايمان انما يحصل بالعقل لا بمعنى ان العقل موجب لذلك الوجوب والاستحقاق كما تقول المعتزلة بل بمعنى ان

بعد الرسل لا تيانهم الحجة الموجبة لها وهو الشرع وعلى الوجهين لادلالة الآية على وجوب الايمان بالشرع وعلى عدم وجوبه بالعقل واما الآية الثانية فالمراد من قوله فيها معذنين موقعين العذاب مجازاً لا موجبين العذاب بطريق ذكر الملزوم وارادة اللزوم فان وقوع الشئ رديف وتابع لذلك الشئ وعدم وقوع العذاب قبل البعثة لا ينافي الوجوب اللزوم لترك الايمان الواجب بالعقل اذا اخفاء في وجوب العذاب لعصاة المؤمنين وقد لا يقع بمحض فضل الله رب العالمين أو بشفاعة الشافعين وكذا يجب صرف الآية الثالثة الى ما يوافق القاطع وذلك انما يكون بالتجاوز فيه بالخذف كما في واسأل القرية بان يكون المراد من قبل البينة من قبل ايضاح البينة التي في العقل بارسال الرسل المنبهين عن سنة الغفلة عنها وقرينة المجاز في كل من ماعقلية غير انما في واسأل القرية بديهيته وههنا كسبية متوقعة على بيان الدليل العقلي القاطع بان العقل ينهى أى حجة موجبة للايمان كما ينهانا (قوله) وقد أتى الامام الرازى (الح) كما نقلنا ذلك عنه (قوله وان كان (الح) فانه وافق الدليل ولم يعباً بمخالفة جماعته (قوله منها) الضمير للحفرة أو للنار أو للشفا وتاينه لتأنيث ما ضيف اليه أولانه بمعنى الشفة فان شفا البر وشفطها طرفها كالجانب والجانبه وأصلها شفو فقلت الواو ألفا في المذكور وخذفت في المؤنث (قوله فيها) أى في النار (قوله على ما كانوا عليه) من الكفر فانقذهم منها بالاسلام (قوله مدحة) أى ما يمدح به (قوله اللأئمة) العذل

العقل كاشف عن وجوب الايمان بايجاب الله تعالى كما ان الشرع كاشف عن وجوب عمل الاركان بايجاب الله تعالى ولا استحالة في اختصاص العقل بالكشف عن وجوب الايمان بالهام الله تعالى اياه بأنه لو لم يؤمن به لاستحق العقاب على سبيل الاجال لاعلى سبيل التفصيل من انه بالنار أو بالزمهرير وبالحيات والعقارب وغير ذلك مما وردت به السنة فان معرفة تفاصيل العذاب متوقفة على الشرع ولكن وجوب الايمان بالعقل غير متوقف على معرفة لزوم تفاصيل العذاب وانما يتوقف على معرفة لزوم العذاب على الاجال ومعرفة هذا اللزوم غير متوقفة على الشرع لاستقلال العقل بمعرفة الذى يتفرع على هذا الخلاف هو ان لم يعرف الصانع ولم يعترف به قبل البعثة فعند الاشاعة معذوره وعند متكلمي المنصورة ان لم يصادف من التمكن من الاستدلال ومات فهو معذور وان صادف ولم يستدل ولم يعرف ولم يعترف فهو ملام على ترك التصديق والاعتراف وعند فقهاءهم كافر مخلص في النار هذا ما كان من بيان أقوال الفريقين في دليل وجوب الايمان بوجوده وتوحيده \* وأما الدليل على توحيده من غير وجوب للايمان به فيجوز ان يكون العقل وان يكون الشرع وأيهما كان سابقا فقد ثبت الاستدلال به وأيهما كان لاحقا كان مؤيدا فالسابق المسوق للاستدلال يكون متأيذا واللاحق المسوق للتأكيد يكون مؤيدا ولا يلزم في ثبوته بدليل الشرع الدور اذ الشرع انما يتوقف على العلم بوجود الله تعالى لاعلى العلم بوحدانيته وحاصل البحث انه لاخلاف بين العقلاء في ان الدليل على وجوده تعالى هو العقل دون الشرع وان الشرع يقع مؤيدا وبكون العقل متأيذا فقط وأما الدليل على توحيده تعالى فيجوز ان يكون العقل وان يكون الشرع وأيهما كان متقدما تأييدا بما بعده وكان مابعد مؤيدا له وأما الدليل على وجوب الايمان بوجوده سبحانه وبوحدانيته فقد شرحنا الخلاف فيه وما يتفرع على ذلك من الخلاف وقد تبين لك ما استدلل به الفريقان وتراعى عليه الجمعان ثم اعلم ان المحدثين المستبصرين في الدين لما رأوا الآيات وما ورد عن صاحب المعجزات مثل قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا الدال على نفي التعذيب قبل ارسال الرسل ومثل حكمه سبحانه وتعالى في آيات كثيرة على من سبب السوائب ووصل الوصيلة وحى الحام بالكفر والضلال واخبره صلى الله عليه وسلم عن كثير من أهل الفترة

(قوله بالزمهرير) شدة البرد (قوله معذور) في ترك الاعمال والايمان (قوله مخلص) باق دائما (قوله مؤيدا) مقويا (قوله لاعلى العلم بوحدانيته) فلا دور (قوله السوائب الخ) سيأتي الكلام على السائبة والوصيلة والحام (قوله والضلال) هو العدول عن الطريق السوى عمداً وخطأً والتفاوت بين أدناه وأقصاه كثير (قوله الفترة) هي ما بين نبينا صلى الله عليه وسلم ونبي الله عيسى صلى الله عليه وسلم وكان بينهما مائة سنة أو خمسمائة وتسع وستون سنة

بانهم من أهل النار كما لا يخفى على من سبر أقواله الشريفة وأحواله المنيفة وكما استأذن ربه في الاستغفار لا بوجه فلم ياذن له واستأذنه في زيارة قبر أمه فاذن له وأذن لامته في زيارة القبور بعد أن حظرها عليهم كما صحت بكل ذلك الروايات وصح من تسميته لهم بالمشرकिन وجعله إياهم من الضالين وصح أيضا خبره عن أناس معينين بانهم يبعثون أمة وحدهم كقس بن ساعدة وأمثاله من صحت فيهم الرواية بذلك قسموا أهل الفترة ثلاثة أقسام القسم الأول من استبصر ببصيرته فاعترف بوجود الله وتوحيده ولم يدرك دعوة نبينا بل بقى على أصل فطرته ونظر بعين بصيرته فلم يغير ولم يبدل فهو لاء افترقوا فمنهم من بقى على أصل التوحيد وما استفاض من أفراد الله تعالى في عبادته التي تظافرت على الأرسال به جميع الرسل ومنهم من اتبع من بقيت شريعته ولم تنسخ ملته كعيسى بن مريم فحكم هؤلاء ما أخبر به المصطفى صلى الله عليه وسلم من أنهم يبعثون أمة وحدهم وأما من غير وبدل فاحل وحرم وسبب السوائب ووصل الوصيلة وابتدع ديناً جديداً وأشرك بالله سبحانه فعبده غيره مما يستحسنه من أشجار وأحجار وأنبياء أو ملائكة أو أناس غيرهم ورأوا أن هذه العبادة تقر بهم إلى الله فهو لاء هم أهل النار المستحقون لآليم العذاب والبوار فان الشريك قد استقر قبضه في جميع العقول من العالمين ولله الحجة البالغة ولو شاء لهذا كم أجمعين والقسم الثالث من لم يغير ولم يبدل بل بقى على أصل جهالته إلا أنه لم يعترف بما فطر الله عليه العقول السليمة من الاعتراف بوجوده ووحدانيته فهذا الذي بسطنا فيه الاختلاف الواقع بين الفريقين من

(قوله سبر) اختبر (قوله حظرها) منعها (قوله الروايات) أى الآتية في باب زيارة القبور (قوله الضالين) الجاهلين بالله تعالى (قوله أمة) قال في النهاية الأمة الرجل المنفرد بدين كقوله تعالى أن إبراهيم كان أمة فأتاه الله ويقال لكل جيل من الناس والحيوان أمة (قوله قس) بالضم كما في القاموس (قوله ابن ساعدة) الأبايدى روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال رحم الله قساً لى لارجو يوم القيامة أن يبعث أمة وحده (قوله وأمثاله) كزيد بن عمرو بن نفيل فإنه قد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قد لى ببعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده (قوله قسموا) جواب لما فى قوله لما رأوا الآيات (قوله فطرته) خلقته أى بقى على ما فطره الله عليه من معرفته والاقرار به (قوله استفاض) اشترى (قوله ولم تنسخ) تغير وتزال (قوله السوائب) جمع سائبة وذلك أن أهل الجاهلية كانوا إذا نجت الناقة خس أبطن آخرها شقوا أذننها وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول إن شفت فنأقتى سائبة فيجعلها كالبحيرة في عدم الاتفاع بها وإذا ولدت الناقة البطن الثالثة أتى ففى لهم وإذا ولدت ذكر افهولاً لهم وإذا ولدت أنثى أخاها فلا يذبح لها الذكر (قوله والبوار) أى الهلاك

الاشاعرة والمنصورية والذي عليه أساطين العلماء من المحدثين المستبصرين بنور اليقين الوارثين  
 لعلوم سيد المرسلين انهم آمنون ان تمكنوا من زمان يمكنهم فيه امعان النظر فلم يصرفوه وكيف وكل  
 ذرة من ذرات الوجود تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ففي كل  
 شيء له آية تدل على انه واحد هذا ما انتهى اليه المقال في بيان هذه الأقوال والله الملمهم للصواب  
 واليه المرجع والمآب

✽ الباب الثاني في بيان هل يصح ايمان المقلد وسوق الخلاف الكائن في جواز التقليد

في أصول الدين وبيان القول المختار في جميع ذلك ✽

اعلم وفقنا الله وإياك ان التقليد لغة وضع الشيء في العنق محيطا به واصطلاحاً أخذ قول الغير من غير حجة  
 وقد اختلف العلماء في جواز التقليد في أصول مسائل الدين وهو العلم الذي يبحث فيه عن ذات الله  
 تعالى وما يجب له وما يمتنع عليه من الصفات وعن أحوال الممكنات والمبدء والمعاد على قانون الاسلام  
 وسمى بعلم الكلام لان أول مسألة دارت فيه

(قوله والمنصورية) أصحاب أبي منصور الماتريدي (قوله للصواب) ضد الخطأ (قوله  
 الملمهم) الملقن (قوله المآب) المرجع (قوله أخذ قول الغير) فخرج أخذ غير القول  
 من الفعل والتقرير عليه فليس بتقليد (قوله من غير حجة) يستند اليها خرج به أخذ القول  
 مع الحجة فهو اجتهاد ووافق اجتهاد القائل به (قوله في أصول مسائل الدين) كحدوث العالم  
 وو جود البارئ وما يجب له وما يمتنع عليه من الصفات وغير ذلك (قوله من الصفات) أى  
 الثبوتية والسلبية وقوله وعن أحوال الممكنات لعل البحث عن صفاته تعالى وأحوال الممكنات من  
 قبيل البحث عن أحوال اعراض موضوع العلم لان موضوعات مسائل العلم قد يكون موضوع العلم  
 وقد يكون اعراض موضوعه هذا اذا كان البحث عن الممكنات من حيث استنادها اليه تعالى  
 لاندراجه في البحث عن الاعراض واما على ما قيل من انه قد يبحث في الكلام عن أحوال الممكنات  
 لان حيث الاستناد كقولهم الاعراض لا تنتقل في التعريف اشكال ويمكن تخصيص الاحوال  
 بالحثية المذكورة ويكون البحث عن أحوالها لان تلك الحثية استطراد كما في شرح المقاصد  
 (قوله على قانون الاسلام) احتراز عن اهلبيات الفلاسفة فانها على قانون عقولهم وافق الاسلام  
 أو خالفه كما في شرح المواقف (قوله وسمى بعلم الكلام الخ) فموضوعه هو ذات الله كما ذهب اليه  
 القاضي الارموي وغيره والمشهور عند المتكلمين ان موضوعه المعلوم من حيث ثبت له ماهو من  
 العقائد الدينية أو وسيلة اليها وذبح جماعة منهم الغزالي الى ان موضوعه هو الوجود من حيث هو  
 هو غير مقيد بشئ ويمتاز عن الالهى المشارك له في ان موضوعه أيضا هو الوجود مطلقا باعتبار ان

مسئلة الكلام فقال الجمهور بالمنع للاجماع على وجوب المعرفة ولقوله تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله فامر بالعلم بالوحداية والتقليد لا يفيد العلم وقد ذم الله التقليد في الأصول ومدح عليه في الفروع حائا عليه فقال في الأصول انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون وحث على السؤال في الفروع بقوله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقيل بالجواز لاجماع السلف على قبول كلمتي الشهادة من الناطق من غير استفسار عن معناها ولا قيل له هل نظرت أو تبصرت بدليل ويقاس على الوحداية غيرها من المعتقدات الاسلامية على القولين السابقين وقيل يجب التقليد وان النظر والبحث فيه حرام والقائلون بهذا افتروا فرقين فرقة نفت النظر وقالت المطالب العلم والنظر لا يفضي اليه فالاشتغال به حرام وفرقة اعترفت به وقالت بحرمة خشية وقوع الناظر فيه بالضلال بسبب الشبهة المؤدية الى الارتياح وبما يتوهم ان هذا مذهب الشافعي وغيره من السلف لنهيهم عن علم الكلام والاشتغال به وليس كذلك بل هو محمول على من لم يكن ذا قدم صدق في تحقيق المسالك فيؤديه الى الشك والالتباس والوقوع في المهالك قال البيهقي في شعب الايمان وكيف يكون العلم الذي يتوصل به الى معرفة الله وصفاته وما يجب له وما يمتنع عليه وأحوال المعاد

البحث فيه على قانون الاسلام وقد بين فسادة في الكتب الكلامية وأما تعريفه فهو علم يقتدر معه على اثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج عليها ودفع الشبهة عنها (قوله مسئلة الكلام) أى كلام الله تعالى هل هو قديم أو حادث كما هو مشهور بين أهل السنة والمعتزلة ووقعت فتنة عظيمة بينهما بسببه اذ قدر روى ان بعض الخلفاء العباسية كان على الاعتزال فقتل جماعة من علماء الامة طالبا منهم الاعتراف بحديث القرآن فغلبت عليه تسمية الشيء باسم أشهر اجزائه أو أنه سمي به لان أبوابه عنونت أولا في كتب المتقدمين بالكلام في كذا فبعد تغيير العنوان بقى الاسم بحاله أو أنه سمي به ليكون بازاء المنطق للفلاسفة أو أنه سمي به لانه يورث قدرة على الكلام في الشرعيات ومع الخصم (قوله فقال الجمهور) ورجحه الامام الرازي والآمدى (قوله بالمنع) ووجوب النظر (قوله بالوحداية) ويقاس غير الوحداية عليها (قوله على أمة) أى ملة (قوله أهل الذكر الخ) أى العلماء ليعلموا كم فيه وجوب المراجعة الى العلماء (قوله وقيل بالجواز) وبه قال الغبري وغيره ولا يجب النظر (قوله ولا قيل له هل نظرت الخ) لانه صلى الله عليه وسلم كان يكتفى في الايمان من الاعراب وليسوا أهلا للنظر بالتلفظ بكلمتي الشهادة المنبئ عن العقد الجازم ويقاس غير الايمان عليه (قوله حرام) لانه مظنة الوقوع في الشبهة والضلال لاختلاف الاذهان والانظار (قوله وما يجب له) من الصفات (قوله وما يمتنع عليه) منها (قوله وأحوال المعاد الجسماني

وغيره من السمعيات وبيان النبي والتميز ينمو بين المتنبي وغير ذلك مما تدعو الحاجة اليه حراما بل هو من فروض الكفايات لرد شبه المبطلين وضلال الملحدين وعلى كل حال فهذه الأقوال مسوقة في الجواز المقابل بالحرمة لا في الصحة المقابلة بالبطلان فيصح التقليد المذكور إلا أن المقلد على القول الأول وهو المختار عاص بترك النظر والاستدلال والمراد بالنظر الواجب على المقلد النظر على طريقة العامة لا على طريقة أهل النظر من تحرير الأدلة وتدقيق العبارات بل يكفي النظر الجلي والاستدلال الاجالي ليحزم بعقيدته ويطمئن بطويته وان لم يكن قادرا على إيراد ما يطلب منه بعبارة ومثل ذلك ما أجاب به الاعرابي الأصمعي عن سؤاله عن معرفته بقوله البعرة تدل على البعير وأثار الأقدام تدل على المسير فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج ألتدل على اللطيف الخبير وأما الخوض فيما يخوض به المتكلمون من إيراد الشبه ودفعها والقاء التموهيات وقلعها فهو جائز بل فرض في حق المتأهلين الذين اتوا بنظر في تحقيق اليقين وأما من يخشى عليه الوقوع في هوة تيك الأباطيل فلا يجوز له الخوض فيه وليرجع إلى ما استقر عليه عقد صدره السليم وتلافيه وقد سئل بعض العلماء عن الاشتغال في علوم الفلاسفة أخوان الشياطين

(قوله وغير ذلك) من قواعد العقائد الإسلامية (قوله مما تدعو الحاجة اليه) لدفع شبه الملحدين والمبتدعين في أصول الديانات (قوله لرد شبه المبطلين الخ) ولا يحصل كمال ذلك إلا باتقان قواعد علم الكلام المبنية على الحكميات والاهليات لكن لا ينبغي أن يتعمه الاذكي ذو دين يكفه عن الدخول في الزلل الذي ربما يوقعه فيه الدليل صاحب جدوتحر والايخاف عليه الميل إلى المذاهب الباطلة (قوله فيصح التقليد) أي على الأقوال الثلاثة (قوله تحرير) تهذيب (قوله ويطمئن) يسكن (قوله بطويته) ما انطوى عليه (قوله أبراج) وهي أمانا لنا عشر شبت بالقصور لانها ينزلها السيارات ويكون فيها الثوابت اومنازل القمر وعظام الكواكب سميت بذلك لظهورها وأغير ذلك (قوله فجاج) طرق (قوله اللطيف) المحسن إلى خلقه بإيصال المنافع اليهم أو العالم بخفايا الأمور ودقائقها فهو على الأول يرجع إلى صفة الفعل وعلى الثاني إلى صفة العلم على ما في شرح المواقف وفي الشروح الحديثية هو الذي لطف وامتنع عن أن يدرك بالكميفية وهذا الاختلاف مبني على اختلاف فهم في معنى اللطف (قوله الخبير) معناه العليم فهو صفة عالية وقيل معناه المخبر فهو صفة كلامية وبما سبق ذكره دفع الأولون دليل الثاني بأننا لانسلم أن الاعراب ليسوا أهلا للنظر فإن الاعتبار بالنظر على طريق العامة كما أجاب الاعرابي الأصمعي إلى آخر ما ذكره المؤلف (قوله في هوة) قال في القاموس الهوة كقوة ما نهبط من الأرض أو الوهدة الغامضة منها (قوله وتلا) من التلاوة (قوله علوم الفلسفة) حد علم الفلسفة علم باصول يعرف



ومن شاكلهم من الكفرة والمعتلة الملحدون فجوز ذلك وجعل الاشتغال به جائزا لاعداد العدة للخصوم ولا يتم له ذلك الا بالنظر الى هاتيك الرسوم لكن لا مطلقا بل بثلاثة شروط الاول ان يكون ضابطا للكتاب والسنة متضلعا من علومهما فقيهها باصول الفقه والحديث النبوي عارفا بقوال السلف والطريق المستقيم السوي والثاني ان يكون واثقا بان لا تهز رايه بالباطل ولا تزلزل الشكوك في قال ولا قيل والثالث ان لا يمزج كلامهم الباطل بكلام المسلمين ولا يخلط الشك باليقين فيكون كمن أراد أن يرتق ففتق وركب طباقا عن طبق واذا اجتمعت فيه هذه الشروط ساغ له أن ينظر في أقوالهم لهدم قواعدهم ولا تلزمهم ولكن اشتغاله في الاهم فالاهم بما يخشى منه سقوط بعض الامة فيكون اذا قد أزال عن بعض اخوانه المسلمين ما همموا به وأغمه في رأي زماننا هذا وجد الناس قد اشتغلوا في العلوم الفلسفية وصرفوا أعمارهم في جمع فنونها واستمسكوا بفنائها وغصونها ونظروا الى العلوم الشرعية بعين الاحتقار وزخرفوا الكلام في تمهيد قواعدهم الخبيثة فاستحقوا من الله الابدان والبوار وسند كطرفا من قواعدهم في باب البسوع ان شاء الله تعالى قال الشيخ الامام تاج الدين

بهاحقائق الأشياء والعمل بما هو أصلح وفائدة العمل بما اقتضاه العقل من حسن وقيج (قوله ومن شاكلهم) شابههم (قوله الملحدون) الضالين المضلين المائلين الزائعين (قوله لاعداد الخ) كان يكون مستعداهم (قوله ولا يتم الخ) أي اعداد العدة (قوله الرسوم) الرسم مالا يخص له من آثار المنازل (قوله ضابطا) حافظا (قوله ولا تزلزل) تحركه (قوله لا يمزج) أي يخلط (قوله لا يخلط) أي يمزج (قوله يرتق) الرتق الضم والالتصام وهو هنا الفتق (قوله ففتق) الفتق الشق (قوله طباقا عن طبق) حالا بعد حال (قوله ساغ) جاز (قوله لهدم) أي نقض (قوله ضلالهم) جمع ضلالة وهي ضد الهدى (قوله ما همم) اهتم الحزن أو ما همم به في نفسه (قوله وأغمه) الغم الكرب (قوله اعمارهم) أي مدة حياتهم (قوله فنونها) جمع فن وهو النوع من الشيء (قوله بفنائها) غصونها (قوله الاحتقار) الازلال (قوله وزخرفوا الكلام) حسنه بترقيش الكذب (قوله في تمهيد) بسط (قوله الخبيثة) الغير الطيبة (قوله والبوار) أي اهلاك قال السنوسي وقتل ان يفلح من أولع بصحبة كلام الفلاسفة أو يكون له نور ايمان في قلبه أو لسانه وكيف يفلح من والى من حاد الله ورسوله وخرق حجاب الهيبة وبذل الشريعة وراء ظهره وقال في حق مولانا عز وجل وفي حق رسوله عليهم الصلاة والسلام ما سولت له نفسه الحق ودعاه اليه وهمه المختل ولقد خذل بعض الناس فتجده يشرف كلام الفلاسفة الملعونين ويشرف الكتب التي تعرضت لنقل كثير من حقايقهم لما تمكن في نفسه الامارة بالسوء من حب الرياسة وحب الاغراب على الناس بما ينبتهم على كثير من عبارات واصطلاحات



السبكي في كتابه معيد النعم ما نصه ومنهم طائفة تبعت طريقة أبي نصر الفارابي وأبي علي بن سينا وغيرهما من الفلاسفة الذين نشؤا في هذه الأمة واشتغلوا بأباطيلهم وجهالاتهم وسموها بالحكمة الإسلامية ولقبوا أنفسهم بحكماء الإسلام وهم أحق بأن يسموا سفهاء جهلاء اذ هم أعداء أنبياء الله ورسله والمحرفون لكلام الشريعة عن مواضعه عكفوا على دراسه ترهات هؤلاء الاقوام وسموها بالحكمة الإسلامية واستجهاوا من عرى عنها ولا تكاد تلقى أحدا منهم يحفظ قرآنا ولا حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعمركم ان هؤلاء لأضر على عوام الناس من اليهود والنصارى لانهم يلبسون لباس المسلمين ويزعمون انهم من علمائهم فيقتدى العامي بهم وهم لا يعتقدون شيئا من دين الإسلام بل يهدمون قواعده وينقضون عراه عروة عروة شعر

وما انتسبوا الى الإسلام الا \* لصون دماءهم أن لا تنسلا

فيأتون المناكر في نشاط \* ويأتون الصلاة وهم كسالى

فالحذر الحذر منهم وقد أفتى جماعة أئمتنا وشيخه مشيختنا بتحريم الاشتغال في الفلسفة ثم قال

يوهم ان تحتها علوم اديقة وهي ليس تحتها الا التخليط والهوس والكفر الذي لا يرضى ان يقوله عاقل وربما يؤثر بعض الحقوسهم على الاشتغال بما يعنيه من التفقه في الدين على طريق السلف الصالح والعمل بذلك ويرى هذا الخبيث لانظام بصيرته وطرده من باب فضل الله تبارك وتعالى الى باب غضبه ان المشتغلين بالتفقه في دين الله تعالى العظيم الفوائد دنيا وأخرى بليد والطبع ناقصو الذكاء فأجهل هذا الخبيث وأقبح سريره وأعشى قلبه حتى رأى الظلمة نورا والنور ظلمة ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب كالون للسحت انتهى حتى ان بعض فرق الضلال كان سبب ضلالهم مطالعة كتب الفلاسفة وهم الواصليّة والنظاميّة والجاحظيّة والاسماعيلية طالعوا كتب الفلاسفة فصاروا من أشقى الفرق الضالة خصوصا الاسماعيلية فانهم تفلسفوا ولم يزالوا مستهزئين بالنواميس الدينية والأموال الشرعية كذا في شرح المواقف (قوله نشؤا) أى ربوا وشبوا (قوله والمحرفون) المغيرون (قوله ترهات) أى أباطيل (قوله ولعمركم) العمر بالفتح وبالضم وبالضمين الحياة الا انه في القسم لا يستعمل الا في المفتوح فقط كما هنا (قوله يهدمون) ينقضون (قوله وينقضون) النقض فسخ التركيب ضد الابرام والعروة أخت الزر (قوله لصون) أى لحفظ (قوله المناكر) جمع منكر اسم جامع لما نهى الله عنه (قوله في نشاط) فى طيب نفس (قوله وهم كسالى) متناقلون عنها فاترون فيها (قوله فالحذر الحذر) أى احترزوا منهم لا يضلونكم (قوله بتحريم الخ) ولقد نهى عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن

ولقد حصل ضرر عظيم على المسلمين بمزج كلام الفلاسفة بكلام المتكلمين وما كان ذلك الا في زماننا  
وقبله يسير منذ نشأ نصير الطوسي ومن تبعه لاحياهم الله ثم قال ايضا فن ترك الكتاب والسنة واشتغل  
بمقالات ابن سينا ومن نحاحوه قائلا قال الشيخ ابن سينا وقال خواجه نصير ونحو ذلك ان يضرب  
بالسياط ويطاف به في الاسواق وينادى عليه هذا جزء من ترك الكتاب والسنة واشتغل  
باباطيل المبتدعين ثم قال لم أجد أضر على عصرنا وأفسد لعقائدنا من نظرهم في الكتب الكلامية  
التي أنشأها المتأخرون بعد نصير الطوسي انتهى فليتنى الله عبد علم ان الله سائله ماذا علم وبماذا عمل  
ولينظر المشتغل الحريص على ذلك الى قلبه وليتدبر بلبه وليعرض ما اشتغل به على الكتاب فانه  
متعرض في يوم الحساب لرد الجواب ولئن اتفق من استجمعت به هذه الشروط واستحكمت به  
الروابط فهل اقرأ علوم الرافضة واشتغل بما أودعوه في كتبهم من أصولهم وفروعهم مع انهم أولى  
باعداد العدد وأحق من أولئك بما نسقده من كل برهان وسند وكيف وهم قد وافقونا في لباسنا  
وزاحونا في أملاكنا ونفتوا بسحرهم في أسلاكنا وأما أولئك فلم يبق الا كلماتهم الخبيثة  
مسطورة

قراءة التوراة مع كونها كتابا لاهيا فلان ينهى عن قراءة كلام الفلاسفة أحق (قوله ضرر) هو  
الحاق المفسدة بالخير (قوله بمزج) خلط (قوله نحاحوه) قصد طريقه (قوله بالسياط)  
بالمقارع (قوله باباطيل) نجع باطل على غير قياس كأنهم جمعوا الباطيل قاله الجوهري (قوله ثم  
قال) أى السبكي (قوله بعد نصير الطوسي) كالكتب الموجودة الآن في أيدي الناس وذلك  
لكثرة خلط الفلاسفة فيها حتى لا يكاد يتميز عن الفلسفة لولا اشتماله على السمعيات وهذا كلام  
التأخرين (قوله الى قلبه) سمي به لانه محل الخواطر المختلفة الحاملة له على القلب (قوله بلبه)  
بخالص عقله (قوله برهان) هو لغة الشعاع الذي يلي وجه الشمس واصطلاحا الدليل سمي به  
لوضوح دلالاته (قوله وسند) هو ما يذكر لتقوية المنع (قوله وزاحونا) ضائقونا (قوله  
ونفتوا) النفث النفخ مع الريق (قوله في أسلاكنا) هي الخيوط فان من جملة أنواع السحر  
النفث في الخيوط فان السحرة يعقدون عقدا في خيوط وينفثون عليها وسيأتي تحقيق السحر  
والمراد انهم خالطونا بمخالطة كلية بحيث لم يتميزوا عنا وموهوا علينا بحيث ضلنا معهم كالسحورين  
لانى ما ألقوه علينا من دسائسهم في محاوراتهم معنا حتى ان كثيرا من يبرأ عن بدعته ظاهرا ويلتزم  
ما ألزمه أهل السنة بحيث يخفى حاله على كل أحد فيتوسل بذلك الى شبه ودسائس يلقيها في كلامه  
لاجل تضليل مخاطبه من حيث لا يشعر ومنهم من ألف كتابا في مناقب الشافعي رحمه الله وأودع فيه  
من الدسائس الرفضية ما لا تخفى على السني المتبحر ومنهم من ألف كتباً في مذاهب المجتهدين وذكر

في مواطن علوم الشريعة ولها حجة بها قائلون وعابها عاكفون ولم نر أحد منهم جاءنا بحكمته وأسفر  
عن وجه ضلالتة ولو كن أبادهم الله تعالى فهم في النار يسجرون وقد وردان عمرو بن العاص رضي  
الله تعالى عنه لما افتتح مصر ووجد فيها من كتب اليونان خزائن كتب الى أمير المؤمنين عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه يستشير فيه فها هو فاعل فيها فكتب اليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه يامر به  
بأحراقها وقال له حسبنا كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم عن كل كتاب وسنة فهماد واء كل داء  
والنور الساطع في الظلماء قل هو الذين آمنوا هدى وشفاء فلو ظفر هؤلاء بتلك الكتب لانتخذوها  
معابدة وتهافتوا عليها تهافت الفراش ما بين قائم منهم وقاعد هذا ما انتهى اليه المقال من بيان خلاصة  
الاقوال في جواز التقليد في أصول الدين وعدم جوازه وأما القول في صحة إيمان المقلد فعليه الجمهور  
الاشيخ أبا الحسن الاشعري فعنه انه لا يصح إيمانه وقد شنع عليه كثير من الناس بأنه يلزمه تكفير  
غالب العوام بل كلهم في هذا الزمان وقد قال الامام القسيري ان هذا مكذوب عليه والتحقيق ان لفظ  
التقليد يطلق بمعنيين أحدهما قبول قول الغير والعمل به بغير حجة والثاني الاعتقاد الجازم للموجب  
فهو بالمعنى الأول فديكون ظنا وقد يكون وهما ولا شك ان هذا لا يكفي وكلام الشيخ وغيره ممن اطلق  
عدم الصحة في التقليد وارد على هذا واما بالمعنى الثاني فلم يقل أحد من علماء الاسلام انه لا يكفي في  
الايان الأبوهاشم من المعتزلة وما قاله أبو الحسن بما حزنه وأفتى به الامام تاج الدين السبكي في  
صورة استفتاء استفتى به صحيح باجاء أهل الاسلام اذ لا بد في الايمان من الاعتقاد الجازم الذي  
لا يتشكك والدليل على ذلك قوله تعالى الامن شهد بالحق وهم يعلمون قال الواحدى في تفسيرها  
أجمع أصحابنا على ان شرط الايمان طمأنينة القلب على ما اعتقده بحيث لا يتشكك ولا يضطرب  
اذا حرك لقوله وهم يعلمون الى آخر كلامه رضي الله عنه وقد أوضح الكلام في الشقين المولى سعد

فيها ما يخالف مذاهبهم قصد بذلك الى ترويج مذهبه وإبطال مذاهبهم (قوله في مواطن) أما كن  
(قوله عاكفون) مقبلون (قوله وأسفر) أى كشف (قوله أبادهم) أهلهم (قوله  
يسجرون) يوقدون (قوله حسبنا) كافينا (قوله هدى) تقدم معناه أول الكتاب (قوله  
وشفاء) من ادواء الكفر والجهالة ولأفراض القلوب والشك والزيغ (قوله بتلك) الكتب  
(قوله وتهافتوا الخ) أى تساقطوا عليها تساقط الفراش بالفتح دوية تطير فتساقط في النار (قوله  
في هذا الزمان) وهم غالب المؤمنين (قوله وقد قال الخ) أى في دفع التشنيع (قوله  
والتحقيق) كذا ذكره ابن السبكي في جمع الجوامع (قوله وهما) وقد يكون شكا (قوله  
لا يكفي) لانه لا ايمان مع أى تردد فيه (قوله بالمعنى الثاني) وهو المعتمد (قوله الابو  
هاشم) فانه قال لا يكفي بل لا بد لصحة الايمان من النظر (قوله تاج الدين السبكي) هو

الدين فقال الحق ان المعرفة بدليل اجالى يرفع الناظر عن حضيض التقليد فرض عين لا يخرج عنه لأحد من المكلفين و بدليل تفصيلي يتمكن معه من اراحة الشبهة والزام المنكرين وارشاد المسترشدين فرض كفاية واعلم ان وجود الجزم من المكلف ان كان بسبب من ضرورة أو برهان كما يسمى علما يسمى معرفة و يقينا وان كان بغير سبب وموجب بل بتقليد محض يسمى اعتقادا فان طابق الواقع فصحيح والافاسد وجهل مركب فالثاني كاعتقاد كافة الكافرين المقلدين لأنهم وقد أجمعوا على كفر صاحبه والأول كاعتقاد عامة المؤمنين المقلدين فصاحب هذا الاعتقاد على الصحيح آثم عاص بترك النظر والاستدلال فيبقى في مشيئة الله تعالى ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه بما يستحق ثم يدخله الجنة بفضلها فالواجب على كل مسلم ان يتعلم دليلا اجاليا ليكون في دينه على بصيرة ولا يخشى عليه الشك عند عروض الشبهات وكيف ينفعه التصميم بلسانه والقلب الذي هو محل ايمانه يقول

صاحب الجوامع (قوله حضيض) سفل (قوله من ضرورة) كالحكم بان زيدا متحرك من شاهده يتحرك (قوله أو برهان) كالحكم بان العالم حادث (قوله كما يسمى علما الخ) قد اختلفوا في تعريف العلم اختلافا كثيرا والمختار في تعريفه عند المتكلمين انه صفة توجب لموصوفها تميزا بين المعاني لا يحتمل النقيض كما ذكره في المواقف (قوله وموجب) المراد من الموجب ما يعم الدليل القطعي والشبهى والبدية العقلية والوهمية (قوله بل بتقليد محض يسمى اعتقادا) وان لم يحصل بذلك جزم من المكلف فان كان راجعا على مقابله يسمى ظنا وان كان مرجوحا يسمى وهما وان مساو يسمى شكافا لايمان ان حصل بهذه الثلاثة التي ذكرناها فالاجماع على بطلانه وان حصل من القسم الأول وهو العلم والمعرفة فالاجماع على صحته وان حصل من القسم الثاني وهو الاعتقاد فان طابق الخ (قوله فصحيح) كاعتقاد المسلمين ان العالم حادث (قوله والا) اى والاي مطابق الواقع كاعتقاد الفلاسفة ان العالم قديم (قوله وجهل مركب) الجهل انتفاء العلم بالمقصود أى ما من شأنه ان يقصد ليعلم بان لم يدرك أصلا ويسمى جهلا بسيطا وأدرك على خلاف هيئته في الواقع ويسمى جهلا مركبا لانه جهل المدرك بما في الواقع مع الجهل بانه جاهل به فهذا جهل آخر قد تركا معا كاعتقاد الفلاسفة ان العالم قديم (قوله وقد أجمعوا على كفر صاحبه) وكونه مخلدا في النار (قوله فصاحب هذا الاعتقاد) هو الذي عليه محط الخلاف وقوله وعلى الصحيح أى يكون مؤمنا لكنه آثم الخ (قوله بترك النظر الخ) ٧ وبه قال أبو حنيفة وسفيان الثوري ومالك والاوزاعي والشافعي وأحمد وعامة الفقهاء وأهل الحديث بل نقل بعضهم الاجماع على ذلك (قوله على بصيرة) أى نفس بصيرة أى شديدة الابصار ويحتمل انه مصدر بمعنى تبصر (قوله يقول

لأدري فيكون من الذين قال الله فيهم الذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم وقد قيل ان من النفاق ما لا يعرفه صاحبه من نفسه وهو نفاق من يولد بين المسلمين فيسمع منهم كلمات الايمان فيقول كما يقولون اتباعا وتقليدا حتى لو ولد بين اليهود والنصارى لقال مثل ما يقولون من غير ملاحظته وتصميم بقلبه والقائه على ذلك بلبه فليحذر جواب المسلمين فانه لا يمكن ان ينطق الابما في قلبه وليخش ان يقول هاهاهاه لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته قال سبحانه حكاية عن المنافقين يوم ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربتم وارتبتم وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور وقد دلت الآية على انهم لم يعبدوا أصناما بل كانوا مع المؤمنين ولم يكونوا عارفين بما وجب من معرفته فاذا كان الأمر كذلك فلا يغتر المقلد بقوة تصميمه وكثرة عبادته انه على الحق لتوجه النقص عليه بتصميم اليهود والنصارى على معتقداتهم الفاسدة وعدم رجوعهم عنها ولو بشر وبالمناشير فهذا لا يدل على حقيقة معتقداتهم فللنشأة بين قوم يدينون بشئ والمخالطة تأثير عظيم في التصميم فلينظر المسلم الى ما انطوت عليه طويته وليتأمل في خلق الله وما خلق لأجله واذا أشكل عليه شئ وجب عليه ان يسأل فعلى قدر المعرفة تكون الخشية وعلى قدر الخشية تكون الانابة وعلى حسبها حسن العبادة وعلى قدره ترجى الرحمة وفقنا الله سبحانه للعلم والعمل

لأدري) أى متحيرا (قوله فيكون الخ) أى من جملة المنافقين (قوله ان من النفاق) أى من يعرفه صاحبه من نفسه كنفق الذين يظهرون الاسلام بين الناس ويضرون الكفر في قلوبهم كالذين كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومن في معناهم كالزنادقة والملاحدة وان منه ما لا يعرفه الخ (قوله لأدري سمعت الناس الخ) فانه اذا أتى الملكان في القبر ينطق بما عنده من غير زيادة ولا نقصان لان الانسان في ذلك المحل لا يترك كفى الدنيا يتكلم بما ليس في قلبه بل ان كان عالما بالحق ينطق به وان كان شاك فيه غير عالم به يقول لأدري (قوله ألم نكن معكم الخ) يريدون موافقتهم في الظاهر (قوله فتنتم أنفسكم) بالنفاق (قوله وتربتم) بالمؤمنين الدوائر (قوله وارتبتم) أى شككتهم في الدين (قوله وغرتكم الأمانى) كامتداد العمر (قوله حتى جاء أمر الله) وهو الموت (قوله الغرور) الشيطان أو الدنيا (قوله بما وجب) أى عليهم وقوله من معرفته أى حتى جاءهم أمر الله الذي هو الموت فيقال لهم يوم القيامة فاي يوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير (قوله على معتقداتهم الفاسدة) وأباطيلهم تقليد الآبائهم الضالين المضلين وأما تصميمهم على كون معتقداتهم حقوا وعدم رجوعهم الخ (قوله فهذا لا يدل الخ) أى ولا على كونهم في دينهم على صيرة (قوله فللنشأة) أى التربة (قوله المخالطة) أى معهم

وجنبنا بفضل الخطأ والخطأ آمين فان قلت قد عرفت ما تقول فاذا ذكر لي خلاصة ما عليه أهل الاسلام لا كون على بصيرة في الدين متبعاً سبيل المؤمنين الموحدين فاعلم ان أول الواجبات عليك معرفة الله سبحانه بصفاته وأفعاله ولا يكون ذلك الا بعد معرفتك اياه بوجوب وجوده وللتكاملين في اثبات الوجوب دلائل كثيرة وبراهين غزيرة مبينة على بيان ان العالم حادث قلوا ان العالم جميعه أعيان وأعراض وكلها حادثه على ما بين في الكتب الكلامية واذا ثبت ان العالم بجميع أجزائه محدث كان محتاجاً الى محدث

(قوله معرفة الله) فمعرفة الله تعالى واجبة اما شرعاً كما ذهب اليه الاشاعرة أو عقلاً كما ذهب اليه المعتزلة (قوله أول الواجبات عليك معرفة الخ) وهو ما عليه الأكثر ومنهم الشيخ أبو الحسن الأشعري اذ معرفة الله تعالى هي أصل المعارف والعقائد الدينية وعليها يتفرع وجوب كل واجب وقيل هو النظر في معرفة الله واليه ذهب جمهور المتكاملين والمعتزلة والاستاذ أبو اسحق الاسفرائيني وقيل هو أول جزء من النظر وقيل هو القصد الى النظر واليه ذهب القاضي الباقلاني واختاره ابن فورك واما الحرمين قيل النزاع لفظي لانه ان أريد أول الواجبات المقصودة أو لا وبالذات فهي المعرفة اتفاقاً وان لم يرد ذلك بل أريد أول الواجب مطلقاً فالقصد الى النظر والإفان شرطنا كونه مقدوراً فالنظر والا فالقصد وقال أبو هاشم أول الواجبات الشك وهو مردود بما ذكر في الكتب الكلامية قلت واتفق السلف على ان أول ما يؤمن به العبد الشهادتان (قوله دلائل كثيرة) قد ذكرنا لك بعضها سابقاً (قوله العالم) هو بفتح اللام وهو ما سوى الله تعالى من الموجودات يقال عالم الأجسام وعالم الأعراض وعالم النبات وعالم الحيوان فيخرج صفات الله تعالى فانه ليست غير الذات كما انها ليست عينها (قوله حادث) خلافاً للفلاسفة فانهم ذهبوا الى قدم العقول والنفوس الفلكية والأجسام الفلكية بموادها وصورها الجسمية وأنواعها وأشكالها وأوضاعها والعناصر بموادها ومطابق صورها الجسمية مع أشخاصها وصورها النوعية الى غير ذلك من ضلالتهم وقد بين المتكلمون فساد كل هذا وبطلانه (قوله جميعه) أي السماء وما فيها والأرض وما عليها (قوله أعيان) الأعيان ما تقوم بنفسها ولا تحتاج الى محل تقوم به كالشجر والحجر وزيد (قوله وأعراض) العرض ما يفتقر الى محل كالطعوم والروائح (قوله حادثه) بعد ان لم تكن (قوله محدث) بما ذكره بغيره من الدلائل القطعية (قوله محتاج الى محدث) لانه اذا كان حادثاً كان مسبوقاً بالعدم وما سبقه العدم لم يكن وجوده لذاته ويستوي في العقل امكان وجوده وعدمه فلا بد له من مخصص يرجح أحد الجأزين على الآخر فعلم ذلك ببداية العقل كما ان من رأى قصر امبنياء عرف ان له باباً قطعاً كما قيل لأعرابي بم عرف ربك قال البعرة

وذلك المحدث لا بد أن يكون قديما واجب الوجود اذ لو لم يكن واجب الوجود لكان جائزه فلم يكن قديما واذ لم يكن قديما بل كان حادثا لاحتاج الى محدث فيلزم الدور والتسلسل وهو وجود حوادث لأول لها وكلاهما محال فكل ذرة من ذرات العالم من حيث حدوثها وافتقارها الى من يمسك عليها وجودها تنطبق بلسان حالها عن هذا القديم الواجب الوجود فليتنظر العاقل في مصنوعات ذى الجلال واول ما ينظر الى نفسه من ابتداء خلقه الى حين بلوغه كمال عقله وما انطوى عليه من بديع الصفة وكال الحكمة ثم ينظر في جميع هذا العالم سبغله وعلاوه بجده مستخرا لما يراى منه ويتأمل بما انطوى عليه من الحركات والسكون والطول والعروب وغير ذلك من الاجتماع والافتراق والاستواء والميل والوجود والعدم على هذا النهج الغريب والاسلوب العجيب فانه لا يشك ان له صانعا قديما واجب الوجود واحد الا شريك له ولا وزير ولا معين له ولا ظهور موصوفا بصفات الكمال من الحياة والقدرة والارادة والعلم والسمع والبصر والكلام وغيرهما من الصفات التى أثبتتها لنفسه فى كتابه العزيز وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سالكا الطريق المستقيم بين التعطيل والتمثيل فهو موصوف بما وصف به نفسه كما يليق بجلال قدسه على ذلك درج السلف الصالح ذوو العلم الراجح وما اشبهه علينا مما أثبتته الله سبحانه لنفسه من اليد والرجل وغير ذلك

تدل على البعير وأثار الأقدام تدل على المسير فهيكلا علوى بهذه اللطافة ومركز سفلى بهذه الكثافة يدلان على صانع خبير فدل على ان للعالم صانعا (قوله قديما) لأول لوجوده (قوله بل كان حادثا) اذ لا واسطة بين القدم والحادث فكل موجود اما قديم أو حادث (قوله قديما) لأول لوجوده (قوله لا شريك له) والا لا ختل النظام المشاهد فى العالم كما سيحىء فى الباب الخامس (قوله ولا وزير) عاضد يحمل عنه تفكر التدبير (قوله الحياة) صفة أزلية أبدية تصح قيام الصفات بموصوفها (قوله والقدرة) صفة أزلية أبدية تؤثر فى الممكن حيث تعلقت الارادة به (قوله والارادة) صفة أزلية أبدية تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه (قوله والعلم) صفة أزلية أبدية ينكشف بها المعلوم عند تعلقها به انكشافا لا يحتمل النقيض بوجه (قوله والسمع والبصر) صفتان أزليتان أبديتان ينكشف بهما الموجود عند تعلقها به (قوله والكلام) صفة أزلية أبدية بها يوجد الأمر والنهى وغيرهما من أقسام الكلام (قوله التعطيل) الذى هو مذهب الجهمية (قوله والتمثيل) الذى هو مذهب المشبهة (قوله وغير ذلك) كالوجه والنفس والعين والاستواء والاتيان والمجى والنزول والغضب والرضى ونحو ذلك مما وصف به نفسه ووصفه به رسوله وان كان لا يدرك كنهه وحقيقته التى هى تأويله ولا ندخل فى ذلك متأولين بآرائنا ولا متوهمين باهوائنا ولكن أصل معناه معلوم لنا



نفوض علمه اليه مع تنزيهه تبارك وتعالى عما لا يليق به في جهر القول وخافيه وبذلك قال الامام أبو الحسن الاشعري وغيره من الأئمة الكرام والعلماء الاعلام فذاته لا تشبه الذوات كما ان صفاته لا تضاهي الصفات ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فصدر الآية يدل على نفي التشبيه وعجزها على نفي التعطيل ونعتقد ان صفاته سبحانه قديمة أبدية كما ان ذاته أزلية أبدية وتنزهه تبارك وتعالى عن كل ما لا يليق به من صفات الاجسام وحوادث الاعيان والاجرام ونوحده بملك الضر والنفع والعطاء والمنع وغير ذلك من خواص الالهية التي لا يملكها الا الله عالين ان لا معبود بحق في الوجود سواه فهو الاله الواحد المتلجى في جميع الامور اليه المتوكل في كل الشؤون عليه فله الاسماء الحسنى تقتصر منها على ما ورد اليه الامر كله من القبول والرد يستحيل وصفه

(قوله في جهر القول وخافيه) كما درج على ذلك السلف الصالح (قوله ليس كمثله) اختلف في الكاف هنا ف قيل زائدة وقيل أصلية ومذهب المحققين الثاني واعترض بانها لو كانت أصلية لكان تقديره ليس مثل مثله شيء لان الكاف بمعنى مثل فيلزم اثبات مثل الله تعالى وذلك محال وأجيب بان هذه قضية سالبة وهي تصدق بانتفاء الذات وانتفاء النسبة فان قلنا ليس زيد في الدار يصدق ذلك بانتفاء زيد أو انتفاء الدار وانتفاء حصوله فيها وفائدته المبالغة في التنزيه أو تقول ان ذلك من باب الكناية كما ذكره السعد في شرح التلخيص فيكون نفيا للشيء بنفى لازمه لان نفي اللازم يستلزم نفي الملزوم كما يقال ليس لآخي زيد أخ فاخوزيد ملزوم والأخ لازمه لانه لا بد لآخي زيد من أخ هو زيد فكذا نفيت ان يكون لمثل الله مثل والمراد نفي مثله تعالى اذ لو كان له مثل لكان هو مثل مثله اذ التقدير انه موجود (قوله وعجزها على نفي التعطيل) كما قال الامام أبو حنيفة في الفقه الأكبر لا يشبه شيئا من خلقه ولا يشبه شيء من خلقه ثم قال بعد ذلك وصفاته كلها بخلاف صفات المخلوقين يعلم لا كعلمنا ويقدر لا كقدرتنا ويرى لا كرؤيتنا انتهى وقال نعيم بن حجاج من شبه الله بشيء من خلقه فقد كفر ومن أنكر ما وصف الله به نفسه فقد كفر وأقوال السلف في ذلك كثيرة (قوله قديمة) بالزمان ولا محذور في تعدد صفات قدماء وانما المحذور في تعدد ذوات قدماء (قوله أزلية) أي غير مسبوقة بعدم (قوله أبدية) أي لا يلحقها عدم (قوله فله الاسماء الحسنى) تأنيث الأحسن أي لأنها ذاتة على معاني هي أحسن المعاني (قوله على ما ورد) لأن أسماء الله توقيفية على المذهب المختار أي يتوقف إطلاقها على الاذن فيه وليس النزاع في أسمائه الاعلام الموضوعية في اللغات انما النزاع في الاسماء المأخوذة من الصفات والأفعال فذهب المعتزلة والكرامية انه اذا دل العقل على اتصافه تعالى بصفة وجودية أو سلبية جاز ان يطلق عليه اسم يدل على اتصافه بها سواء ورد بذلك الاطلاق اذن شرعي أو لم يرد وكذا الحال



بالظلم اذ هو المالك المقسط العدل ولا يجب عليه شيء بل هو المتفضل على خالقه وله الفضل لا تعلق أفعاله بالاعراض وانما هي حكم ومصالح ولا تجري عليه الاعراض تعالى عن كل شبيه ومعارض عال على عرشه دان بعلمه من خلقه أحاط علمه بالامور وأنفذ في خلقه سابق المقدور يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور فالخلق عاملون بسابق علمه لا يملكون لانفسهم من الطاعة نفعوا ولا يجدون الى صرف المعصية عنها دفعا خلق الخلق بمشيئته من غير حاجة كانت به وخلق جميع أفعالهم وأما الاسباب العادية فقد أجرى الله سبحانه ما قدره في مقارنتها للمسببات فلا تنكروا ولا عليها تشكل فهو الخالق للكل فالخلق لم يزلوا يترددون من قدر الى قدر وأمره سبحانه نافذ فيهم فلا ينجيهم حذر قد خلق للجنة خلقا فهم باعمالها بمشيئة الله عاملون وبقدرته وارا دته ينفذون وخلق للنار أهلا فهم عن الهدى محجوبون و باعمال أهل النار يعملون والمؤمنون في الايمان يتفاضلون وبصالح الاعمال متزايدون لا يخرجون

في الأفعال وقال القاضي أبو بكر كل لفظ دال على معنى ثابت لله تعالى جاز اطلاقه عليه بلا توقيف اذ لم يكن اطلاقه موهما لا يليق بكبريائه (قوله بالظلم) كما قال تعالى ولا يظلم بك أحد في هذا النفي لكمال ثبوت ضده الذي هو العدل وكذلك كل نفي يأتي في صفات الله تعالى في الكتاب انما هو لكمال ثبوت ضده (قوله لا تعلق أفعاله) وهو مذهب السلف والأشاعرة ووافقهم على هذا جهابذة الحكماء وخالفهم فيه المعتزلة فذهبوا الى وجوب تعليلها وقالت الفقهاء لا يجب ذلك لكن أفعاله تابعة لمصالح العباد تفضلا واحسانا لان في اثبات مذهبنا وجهان بطلان المذهبين معا أعني وجوب التعليل ووقوع تفضلا أحدهما لو كان فعله تعالى لغرض لكان ناقصا لداته مستكملا بتحصيل ذلك الغرض لانه لا يصح غرضا للفاعل الا ما هو أصلح له من عدمه وهو معنى الكمال فاذا يكون الفاعل مستكملا بوجوده وناقصا بدونه ثانيهما ان غرض الفعل أمر خارج عنه يحصل تبعاً للفعل وبتوسطه وهو سبحانه وتعالى فاعل لجميع الأشياء ابتداء فلا يكون شيء من الكائنات الا فعلا له صادر عنه لا غرضا للفعل آخر له مدخل في وجوده بحيث لا يحصل ذلك الشيء الا به ايصلح ان يكون غرضا لذلك الفعل وليس جعل البعض من أفعاله غرضا أولى من البعض الآخر فجعل بعضها غرضا من بعض آخر دون عكسه تحكم بحيث فلا يتصور تعليل في أفعاله أصلا والبحث مستوفى في الكتب الكلامية (قوله خالق) أي أوجد وأنشأ والخلق مصدر وهو هنا بمعنى المخلوق (قوله الاسباب) جمع سبب وهي أمر يرتبط به الشيء من حيث الذات وجودا وعدما (قوله للمسببات) فهو خالق الاسباب والمسببات (قوله يعملون الخ) كما روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت توفي صبي من الأنصار فدعى النبي صلى الله عليه وسلم الى جنازته فقام طوي عصفور من عصافير الجنة فقال صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك يا عائشة ان الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه أهلا ولهذه

بالذنوب من الايمان ولا يدخلهم في الكفر كبيرة ولا عصيان ولا نشهد بالجنة الا لمن شهد له النبي صلى الله عليه وسلم المختار ولا نحكم على مسيئهم بالنار والقرآن كلام الله عز وجل فليس بمخلوق وانه سبحانه قريب بالاجابة عند السؤال بعيد بالتعز لا ينال أرسل رسله الى خلقه مبشرين ومنذرين وبمجازاته الباهرة مؤيدين ونبين صلى الله عليه وسلم أفضل المرسلين وامام المتقين وله الشفاعة العظمى في يوم الدين وكلما أثبت عنه صلى الله عليه وسلم من أحاديث الشفاعة وغيرها وعذاب القبر وسؤال الملكين وأحوال البرزخ وأحوال المعاد والجنة والنار وغير ذلك مما وردت وصحت بها الآثار وجب الايمان به فالخلق بآجالهم ميتون وبعد الضغطة في القبر مسؤولون وبعد البلاء منشورون ويوم القيامة الى ربهم يحشرون وكابد أهم له من شقاء وسعادة يومئذ يعودون فاهل الجنة بصنوف اللذات فيها يتنعمون والى ربهم ينظرون لا يمارون في النظر اليه ولا يشكون وأهل الجحيم عن ربهم لمحجوبون وفي النار يسحبون خلا من شاء الله اخر اجهم من الموحدين أهل الايمان فانه سبحانه

أهلا الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والواو فيه للحال يعني أعتقدى ما قلت والحق غير الجزم به يعني لا تجزمى بإعانة انه من أهل الجنة فان الله تعالى خلق الجنة والنار وخلق لكل منهما أهلا في الأزل (قوله ولا نشهد بالجنة) لجواز أن لا يختم للشهود له بخير وان كانوا من فضل الله رجاء قويا لكل من أهل الايمان الجنة وقوله الا لمن شهد له النبي أى لا نشهد بجنة ولا بنار الا لمن علم بالنص لان لم نعلم حقيقة باطنه ومآلات عليه والسلف في الشهادة بالجنة ثلاثة أقوال أحدها انه لا يشهد لأحد الا لانباء وهذا القول ينقل عن محمد بن الحنفية والأوزاعي الثاني انه يشهد بالجنة لكل مؤمن جاء فيه النص وهذا قول كثير من العلماء وأهل الحديث وهو الذي ذكره المصنف وهو المختار الثالث ان يشهد لمن جاء فيه النص ولمن شهد له المؤمنون مستدلين بما في الصحيحين انه مر بجنازة فأتوا عليها بخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت ومر بأخرى فأتني عليه بشرف قال وجبت وفي رواية كرروا جنت ثلاث مرات فقال عمر يا رسول الله ما وجبت فقال هذا أن نيتم عليه خيرا وجبت له الجنة وهذا أن نيتم عليه شرا وجبت له النار أنتم شهداء الله في الأرض (قوله ولا نحكم على مسيئهم بالنار) أى لا يخلد كما هو شأن الكفرة لكن نرجو للحسن ونخاف على المسيء (قوله بآجالهم) أى لا يموت أحد الا بأجله وهو الوقت الذي كتب الله في الأزل انتهاء حياته فيه بقتل أو غيره خلافا لكثير من المعتزلة في المقتول (قوله ينظرون) رؤية الله تعالى بالأبصار جائزة في العقل لانه تعالى موجود وكل موجود فرؤيته جائزة عقلا وواجبة بالنقل لاخبار الكتاب والسنة بخصوصها في الدار الآخرة قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عيانا الحديث قال بعض العلماء فيمن قال ان غير النبي رأى الله في الدنيا

كما ورد ينعم عليهم باخراجهم من النيران ونمسك عن تكفير أهل القبلة ما لم يتدعوا فن فعل من ذلك منهم ما يوجب كفرا كان عن سبيل المؤمنين خارجا وفي سبيل الغواية ناهجا وأفضل الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق فعمر الفاروق فعثمان ذوالنورين فعلى بن أبى طالب ثم باقى العشرة الذين أوجب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة ويخص الباقر بالفضل والتفضيل على حسب ما ناله من مقامهم الجليل ويقال بفضلهم ويذكرون بحاسن أفعالهم ونمسك عن الخوض فيما شجر بينهم فهم خيار أهل الأرض ارتضاهم سبحانه لنبيه وجعلهم أئمة أئمة فهم أئمة المسلمين وحجاة الدين وأما كرامات الأولياء وهى خوارق يجرها الله على أيديهم ليكرمهم بها

بالرؤية البصرية قد اجترأ على الله وأنه زنديق يقتل وتوقف فيه غيره (قوله ونمسك عن تكفير الخ) وهو ما عليه السلف وجهور المتكلمين والفقهاء (قوله وفى سبيل) طريق وقوله ناهجا سالكا (قوله الصديق) بكسر أوليه المهملتين بعد هما تحتية لقب به لمبادرته لتصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله الفاروق) سمي به لفرقان ظهور الإيمان بعد اسلامه بعد ان كانوا من قبل فى غاية الاخفاء له خوفا من الكفرة وقيل لقب به لانه فرق بين الكافر والمؤمن فى قتله للمنافق الذى لم يرض بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله تأييد له قوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية (قوله ذوالنورين) لقب به لتزوجه بنتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقع ذلك لغيره منذ وجد (قوله العشرة) المبشرة بالجنة المجموعة فى قول بعضهم

أبو بكر وسعد مع سعيد \* وعثمان على والزبير  
وطلحة وابن عوف مع أمين \* وفاروق لهم فى الخلد خير

(قوله ونمسك عن الخوض الخ) ولان ذكر أحد منهم الانخير وأما ما صدر من بعضهم مع بعض مما هو شرفى الصورة فانه اما كان عن اجتهاد أو لم يكن على وجه فساد من اصرار وعناد بل كان رجوعهم عنه الى غيره مع بناء على حسن الظن بهم ولقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرنى ولقوله اذا ذكر أصحابى فاسكوا ولان ذهب جمهور العلماء الى ان الصحابة كلهم عدول قبل فتنة عثمان وعلى وكذا بعدهما لقوله صلى الله عليه وسلم أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم رواه الداريمى وابن عدى وغيرهما وقال ابن دقيق العيد فى عقيدته وما نقل فيما شجر بينهم واختلفوا فنه ما هو باطل وكذب فلا يلتفت اليه وما كان صحيحا ولانه تأويل لا حسنا فان الثناء عليهم من الله سابق وما نقل من اللاحق يحتتمل التأويل والمشكوك والموهوم لا يبطل المحقق والمعلوم هذا وقال الشافعى تلك دماء طهر الله أيدينا عنها فناولوا ألسنتنا بها وسئل أحمد بن حنبل عن أمر على وعائشة فقال تلك أمة

فهي ثابتة وتكون من معجزات أنبيائهم وقد ينعم الله على بعض أعبائه والصالحين من عباده في برازهم بأنواع التنعيم ويكرمهم كما ثبتت الرواية بما يتفضل به عليهم من مزايا التكرم والتعظيم المقيم هذا المنجر اليه الكلام والتبيين من تحرير خلاصة ما عليه أهل الدين من القول الفصل في التقليد في الأصول الكلامية والعقائد الإسلامية وأما التقليد في الفروع الفقهية فلا يجوز الآن الاتقليد الأئمة الأربعة لأنضباط قواعدها بضبط المقلدين ومعرفة أقوالهم المروية عنهم بصحيح نقل الراوي ومع ذلك فقد بذل مقلدوهم الوسع في دراية استدلالهم وتقرير أقوالهم فوصلت إلينا والحمد لله سليمة من التغيير والتحريف بنقل الأئمة الثقات والرواة الاثبات وقد صنفت فيها التصنيف وألفت التأليف وأما غير مذاهبهم من مذاهب الصحابة والتابعين وباقي المجتهدين فقد اندرست باندراس نقلتها وماتت بموت حلتها فلا يتأني فيها التقليد وإني للمقلد التناوش من مكان بعيد ثم إن ما صرح من أقوالهم لا يجوز تقليده أيضاً لعدم أمن المقلد من أن تكون مشروطة بشرط لا خبرة له فيه

قد دخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون (قوله ثابتة) أي جائزة وواقعة أما جوازها فهو أن وجود المكات مستند إلى قدرته الشاملة لجميعها فلا يمتنع شيء منها على قدرته ولا يجب غرض في أفعاله ولا شك أن الكرامة أمر يمكن إذ ليس يلزم من فرض وقوعها محال لذاته وأما وقوعها فلقصه مريم حيث حبلت بلا ذكرو وجد الرزق عندها بلا سبب وتساقط عليها الرطب من النخلة اليابسة وجعل هذه الأمور معجزات لزكريا وأوارها صالحي على مما لا يقدم عليه منصف وقصة آصف وهي احضاره عرش بلقيس في طرفة عين ولم يكن ذلك معجزة لسليمان إذ لم يظهر على يده مقارنة لدعوى (قوله الفقهية) المنسوبة إلى الفقه وهو العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية (قوله وألفت التأليف) فعز أن يوجد حكم الاوهوم منصوص عليه اجبالاً وتفصيلاً (قوله المجتهدين) جمع مجتهد وهو البالغ العاقل ذو ملكة يدرك بها العلوم فقيه النفس وإن أنكر القياس العارف بالدليل النقلي والتكليف به ذو الدرجة الوسطى لغة وعربية وأصولاً وبلاغة ومتعلق الأحكام من كتاب وستة وإن لم يحفظ المتون وقال السبكي هو من له من هذه العلوم ملكة وأحاط بمعظم قواعد الشرع ومارسها بحيث اكتسب قوة يفهم بها مقصود الشارع ويعتبر لا يبايع الاجتهاد لالكونه صفة فيه كونه خبيراً بمواقع الاجماع كي لا يخرقه والناسخ والمنسوخ وأسباب النزول وشرط المتواتر والآحاد والصحيح والضعيف وحال الرواة ولا يشترط علم الكلام ولا تفاريع الفقه ولا الذكورية والحرية وكذا العدالة على الأصح وليبحث عن المعارض وعن اللفظ هل معه قرينة (قوله بموت حلتها) فلا تعرف لها قواعد تتخرج عليها أحكامها (قوله وإني) من أين (قوله التناوش) التناول

أو مقرنة بمانع يمنع عند المجتهد فيلاقية لكن بقي ههنا شيء ذكره بعض الأفاضل مما ينبغي التفطن له وهو ان المسئلة الفقهية اذا نقلت ينبغي ان ينظر فيها فان كان مأخذها مشهورا معلوما من الكتاب والسنة والاجماع فلا نزاع فيها لاحد وان لم يكن مأخذها كذلك بل كانت اجتهادية فان كان ناقلها مجتهد الزم مقلده اتباعه ولا يلزم المقلدان يطلب منه دليلا لان كلام المجتهد دليل له وان لم يكن ناقلها مجتهد ابل كان مقلدا فان نقلها ذلك المقلد عن المجتهد وأثبت نقله عنه أو كان بثبوت صدوقا لزم اتباعه أيضا وان لم ينقلها عن المجتهد بل جاء بهما من قبل نفسه أو مقلدا آخر أو أطلق فان بين فيهاد ليلال شرعا فلا كلام فيها حينئذ وان لم يبين ينظر فان كان كلامه موافقا لال اصول والكتب المعتمدة ولم يكن فيها خلاف جاز العمل بها لكن ينبغي للعامل بها ان لا يقف في مقام تقليده بل يطلب منه دليلا على ما نقل وان كان كلامه مخالفا لال اصول والكتب المعتمدة فلا يلتفت اليه أصلا فقد صرح العلماء بان ما لا يعلم صحته لا يصح اتباعه فضلا عما علم بطلانه والله سبحانه أعلم

الباب الثالث في بيان الايمان والاسلام وتلخيص ما اختاره الفحول من بيان حقيقة الدين \* اعلم ان الايمان لغة مطلق التصديق وقد يضمن معنى الاعتراف والاقرار فيعدي بالباء كما يقال آمن بالله ومعنى الاذعان فيعدي باللام ومنه فآمن له لوط وشرعا تصديق خاص لما علم بالضرورة انه من الدين فالوحد اجبالا كفي الايمان به اجبالا وما لوحظ تفصيلا اشترط الايمان به كذلك والمراد بالتصديق الاذعان لحكم الخبر وقبوله وجعله صادقا

(قوله فيلاقية) اذ مع بعد الزمن وعدم التدوين لا يوثق بالمذهب كما أفاده الجلال المحلى في شرح جمع الجوامع لاحتمال تطرق الاختلال الى شروطة ومعتبراته بنسيان أو سهو ونقلته ورواته (قوله الايمان) افعال من الأمن للصيرورة أو التعدية بحسب الأصل كان المصدق صار ذا أمن من أن يكون مكذبا أو جعله الغير آمنا من التكذيب والمخالفة (قوله مطلق التصديق) قال الله تعالى حكاية عن اخوة يوسف وما أنت بمؤمن لنا أى مصدق فيما حدثناك به (قوله يضمن) التضمنين اشتراب اللفظ معنى آخر وفائدته ان تؤدى كلمة مكان كلمتين (قوله معنى الاعتراف الخ) فالايان بالله الاعتراف بوجوده وقد يطلق بمعنى الوثوق من حيث ان الواثق به صار ذا أمن (قوله ومعنى) أى وقد يضمن معنى الخ (قوله ومنه فآمن الخ) وقوله تعالى يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين (قوله من الدين) كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء (قوله اجبالا) كلالائكة والكتب والرسل (قوله تفصيلا) كجبريل وموسى والانجيل (قوله كذلك) وعليه الأشاعرة ووافقهم على ذلك الصالحى وابن الراوندى من المعتزلة (قوله الاذعان) أى الانقياد وعدم العصيان (قوله لحكم الخبر الخ) والتكليف بذلك وان كان من الكيفيات

بعد العلم بصدقه لا مجرد العلم فقط فانه لا يكفي لان كثير من اليهود وغيرهم من الكفرة كانوا يعرفون صدقه ولم يكونوا مؤمنين بذلك كما أخبر الله سبحانه عنهم بقوله عز من قائل الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون فالإيمان على التحقيق وهو ما عليه جواهر المحدثين والفحول من أساطين الدين مغاير للمعرفة وان نشأ عنها ذ هو على ما قررت نسبة الصدق بالقلب أو اللسان الى القائل وهو فعل وهى ليست بفعل بل من قبيل الكيف فهو اذا غير منقول عن معناه اللغوى الذى هو التصديق الا انه اعتبر فيه شرطان أحدهما المعرفة التى هى منشؤ ومصدره والآخر الاتقياد والاستسلام لذى هو محققه ومظهره واعتبارهما شرطين لاجراء أحكامه الشرعية أولى من اعتبارهما فى مفهومه الشرعى شطرين اذ يلزم الثانى النقل عن المعنى اللغوى وهو لا يصار اليه بلا دليل بل الدليل على خلافه حيث كثر طلبه من العرب ولم يسمع استفسار أحد منهم عنه وما وقع فى الاستفسار عنه فى الأحاديث كحديث سؤال جبريل الذى أخرجه الشيخان وغيره فانما هو عن متعلقاته ودليل ذلك ما وقع عليه الجواب مطابقا لما انضم اليه الخطاب ثم اعلم ان هذا التصديق الناشئ عن المعرفة والاستسلام لا يشترط ان يكون عن دليل موجب للعلم يقتضاه بل لو حصل قهريا كفى على الأصح اذ المقصود من الدليل البلوغ به الى المطلوب والتوصل الى المقصود فاذا حصل تم المطلب وأفاد المأرب وهذا الذى ذكرناه من بيان حقيقة الايمان المفيد للسلوك فى سبيل المؤمنين يوم القيامة عند رب

النفسانية دون الافعال الاختيارية بالتكليف باسبابه كالقاء الذهن وصرف الذهن وتوجيه الحواس ورفع الموانع (قوله العلم) أى المعرفة كإذهب اليه الجهل بن صفوان (قوله آتيناهم) يعنى علماءهم (قوله يعرفونه) الضمير للرسول (قوله أبناءهم) أى يعرفونه باوصافه كعرفتهم أبناءهم لا يلتبسون عليهم بغيرهم وعن عمر رضى الله عنه انه سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى لم أشك فى محمد انه نبي فاما ولدى فلعل والدته خانت (قوله والكيف) هو ما لا يقبل القسمة لذاته وان قبلها بواسطة قسمة موضوعه ولا يتوقف تصويره على تصور غيره (قوله فهو) أى الايمان (قوله شرطان) الشرط ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته (قوله واعتبارهما) أى المعرفة والاستسلام وقوله وهو أى خلاف الأصل (قوله كثر) فى الكتاب والسنة (قوله كفى) وظاهر كلام شرح المقاصد انه لا يكفي بذلك العلم القهرى بل لابد من تحصيله بعد بطريق الاستدلال ورد بان حصول الاستسلام الباطن بعد حصول العلم القهرى حصول للمقصود مغن عن استحصاله بتعاطي أسبابه فالوجه الاكتفاء بحصول القهرى المنضم اليه الاستسلام والتكليف بتعاطي الأسباب انما هو لمن لم يحصل له

العالمين هو الذي عليه أغلب المتكلمين فعندهم لو أتى بهذا التصديق على الوجه الذي قرره  
وبالطريق الذي حرره ولم يأت بالشهادتين فهو مؤمن فيما بينه وبين الله تعالى لكنه عاص داخل في  
عداد العاصين على أنه لو طلبت منه فلم يأت بها فهو من الكافرين وأما بالنسبة للأحكام الدنيوية  
واجرائها عليه فلا بد له من النطق بهما فإن الشارع قد جعل الأحكام الشرعية دائرة عليهما منوطة  
بهما وأجابوا عن أحاديث حتى يشهدوا وحتى يقولوا بأنه لا يدل على خصوصية ركن القول بل يحتمل  
الركنية ويحتمل الشرطية لاجراء أحكام الاسلام ويرجح الثاني أنه رتب على القول فيه الكف  
عن الدم والمال دون النجاة في الآخرة التي هي محل النزاع وكثير من المتكلمين والفقهاء بل نقل  
الامام النووي في شرحه لمسلم الاتفاق عليه أنه شرط للنجاة أيضا إلا أنه يحتمل السقوط لعارض  
خرس ونحوه وأما التصديق بالمعنى السابق فلا يحتمل السقوط ومذهب الخوارج يشترط انضمام اقرار  
اللسان وعمل سائر الجوارح اليه فهما ركان منضمان الى التصديق عندهم فمن أدخل واحدا من هذه  
الثلاثة فهو كافر ومذهب الكرامية

ذلك العلم القهري **(قوله لكنه عاص)** بل لكل من الأئمة الأربعة قول أنه مؤمن عاص بترك  
التلفظ وبه يعترض دعوى الامام النووي في شرح مسلم اتفاق أهل السنة والمحدثين والفقهاء  
والمتكلمين على أن من آمن بقلبه ولم ينطق بلسانه مع قدرته كان مخلصا في النار **(قوله فلا بد من  
النطق بهما)** وهو أصح الروايتين عن الأشعري وعليه الماتريدي **(قوله منوطة بهما)** والحاصل  
أن الإيمان على طريقة المتكلمين له حيثان النجاة في الآخرة وشرطها التصديق فقط واجراء  
أحكام الدنيا ومناطها النطق بالشهادتين مع عدم السجود لغير الله ورمي المصحف بقاذورة وغير ذلك  
من الصور التي حكم الفقهاء بأنها كفر فالنطق غير داخل في حقيقة الإيمان وإنما هو شرط لاجراء  
الأحكام الدنيوية **(قوله وأجابوا)** أي المتكلمون **(قوله عن أحاديث)** كقوله صلى الله  
عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله الحديث **(قوله  
وحتى يقولوا)** كفي رواية **(قوله ويرجح الثاني)** أي احتمال الشرطية **(قوله أنه)** صلى الله  
عليه وسلم **(قوله عن الدم والمال)** حيث قال صلى الله عليه وسلم فإذا فعلوا ذلك عصوا مني دماءهم  
وأموالهم **(قوله دون النجاة في الآخرة)** حيث قال وحسابهم على الله **(قوله أنه شرط الخ)**  
ومن جعله شرط المردانه ركن حقيق واللام يسقط عند المجزؤا لا كراه بل أنه دال على الحقيقة التي  
هي التصديق إذ لا يمكن الاطلاع عليها **(قوله ركان)** الركن هو ما يلزم من وجوده الوجود ومن  
عدمه العدم **(قوله الكرامية)** أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام قيل هو بكسر الكاف وتخفيف  
الراء كما ذكره في شرح المواقف وهو الصحيح وإن كان المشهور تشديد الراء كما ذكره السبكي



هو التلطف بالشهادتين ثم ان طابقه تصديق القلب فهو ناج والافهو مغلد في النار وفي الحقيقة ليس لهم كبير خلاف لانا تطابقهم في آخر ما وردوه وفصلوه وعند المعتزلة هما أيضاً ركان معتبران كما تقوله الخوارج الان الخوارج ادخلوا من أخل بالاعمال في عدد الكفار ولم تدخله المعتزلة بل حكموا عليه بالمنزلة بين المنزلتين فليس هو بمؤمن ولا كافر ومع ذلك فهو مغلد في النار وبينهما فرق آخر من حيث الذنوب فعند المعتزلة هذا الحكم في الكبار وعند الخوارج في الجميع اذ لا صغيرة عندهم وعند جميع المحدثين وهو مذهب الامام مالك والشافعي وأحمد وغيرهم وهو المروي عن التابعين يشترط انضمام عمل سائر الجوارح لاعلى وجه الركنية بل على وجه التكميل فن أخل بأعماله فلا ينزع منه أصل الايمان الموجب للخلاص في النيران بل ينزع منه كماله الموجب للموالة من المسلمين والثناء عليه من رب العالمين فحكمه الاثبات مع النفي والنفي مع الاثبات وبذلك سماه الحسن البصري منافقاً لما عمل بخلاف ما كان يقتضيه تصديقه المتين المنبئ عن ضعف اليقين الذي هو من سمات المنافقين والدليل الواضح على تخلخل اليقين الذي هو من أوضح الشعب للدين وقد عقد البخاري أبوابه في كتاب الايمان من صحيحه على ذلك وعقد بابا النقل أقوال السلف انه قول وعمل ويزيد وينقص فهنا شيان أحدهما كونه قولاً وعملًا والثاني كونه يزيدياً وينقص والمراد بالقول ما هو أعم من النطق بالشهادتين والقول القلبي واما العمل فالمراد به أيضاً ما هو أعم من عمل القلب والجوارح ليدخل الاعتقاد والعبادات وأرادوا بذلك ان الاعمال

(قوله التلطف بالشهادتين فقط) فالمنافقون عندهم مؤمنون كاملاً بالايمان لكن يقولون انهم يستحقون الوعيد الذي أوعدهم الله به وقولهم ظاهر الفساد وذهب الجهم بن صفوان الى ان الايمان هو المعرفة بالقلب وهذا القول أظهر فساداً مما قبله فان لازمه ان فرعون وقومه كانوا مؤمنين فانهم عرفوا صدق موسى وهرون ولم يؤمنوا بهما كما قال تعالى وحجداً بها واستيقنتها أنفسهم وكذلك أهل الكتاب فانهم كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم كما يعرفون أبناءهم بل ابليس يكون عند الجهم مؤمناً كاملاً بالايمان فانه عارف ربه (قوله التابعين) جمع تابعي وهو صاحب الصحابي (قوله على وجه التكميل) فهو عندهم تصديق بالجنان وقرار باللسان وعمل بالأركان فهذا هو مذهب السلف (قوله فن أخل) بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن أخل بالقرار كفر كما تقدم ومن أخل بأعماله الخ (قوله بل ينزع منه كماله الخ) فهو فاسق وفاقد كفر عند الخوارج وخارج عن الايمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة (قوله الاثبات) أى اثبات الايمان مع نفي كمال الايمان (قوله سمات) علامات (قوله كونه) أى الايمان (قوله والمراد بالقول) ليس هو اللفظ فقط بل ما هو أعم الخ (قوله أيضاً) كالقول



تشتط في كماله وهذا الذي شرعناه وعلى جميع الفرق فصلناه انما هو بالنظر الى ما عند الله واما بالنظر الى ما عندنا فالإيمان هو الاقرار فقط فن أقر أجريت عليه الأحكام في الدنيا ولم يحكم عليه بكفر الآن يصدر منه ما يدل على كفره اما بقوله أو بافعاله أو بسوء اعتقاده على ما هو مفصل في أبواب الردة من كتب الفقه وغيره فان ارتكب معصية فليس بكافر بالنظر الى اقراره ومن أطلق عليه الكفر فبالنظر الى أفعاله وكذلك من نفي عنه الإيمان فبالنظر الى الواجب من كماله كما ان من نفي الكفر فبالنظر الى حقيقة حاله وقد نقل هذا القول عن السلف عبد الرزاق في مصنفه عن سفيان الثوري ومالك بن أنس والأوزاعي وابن جريج ومعمرو وغيرهم وهو لأئمة فقهاء الأمصار في عصرهم وكذا نقله أبو القاسم اللالكائي في كتاب السنة عن الامام الشافعي وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وأبي عبيد وغيرهم ونقل البخاري قال لقيت أكثر من ألف رجل من العلماء بالأمصاف رأيت أحدا منهم يختلف في ان الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص وأظن ابن أبي حاتم في نقل ذلك بالاسانيد عن كثير من الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وقد انتهت مجمل مافرتة في كونه قولاً وعملًا وما كونه يزدو ينقص فالتائلون بذلك يقولون بأن مجرد التصديق من غير نظر لانضمام العمل المأخوذ في مفهومه قابل لها وقد حملهم على ذلك الآيات والأحاديث الواردة في قبوله الزيادة والنقصان مما ذكره البخاري في صحيحه وغيره من المحدثين والعلماء السالفين قالوا ولا مانع عقلا من قبوله لما اذ اليقين الأخص من التصديق متفاوت ضعفا وقوة فيهما وأيضا فكل أحد يقطع بأن تصديقا ليس كتصديق أبي بكر الصديق رضي الله عنه

(قوله ونقل البخاري الح) كما قال ذلك عنه ابن وضاح ومكي بن خلف (قوله الآيات) كقوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا لكم فاشوههم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وقوله تعالى يزدادوا إيمانا مع إيمانهم وقوله تعالى واذا تلئت عليهم آياته زادتهم إيمانا وقوله تعالى ويزداد الذين آمنوا إيمانا الى غير ذلك من الآيات (قوله والأحاديث الح) منها قول ابن عمر رضي الله عنهما قلنا يا رسول الله الإيمان يزدو ينقص قال نعم يزدو حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وكقوله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسلنه فان لم يستطع فبقائه وذلك أضعف الإيمان فانه جعل الانكار بالقلب وحده أضعف من الانكار باللسان أو اليد وكذلك حكم صلى الله عليه وسلم بنقصان دين النساء وعلل ذلك بقوله تمسك احداهن شطر دهرها لا تصلي الى غير ذلك من الاخبار (قوله فيهما) ألا ترى الى ما بين أجلى البديهيات ككون الواحد نصف الاثنين وأخفى النظريات القطعية ككون العالم حادثا (قوله ليس كتصديق أبي بكر) فان التصديق

والممانعون لهم انعموا بالنسبة لذات التصديق دون آثاره الخارجة عنه ثم قالوا وتفاوت اليقين ليس تفاوتاً في الشدة والضعف بل في التقدم والتأخر وأظهروا انكشافاً وغير ذلك من تظافر الأدلة فيزيد بذلك في القلب اشراقه الى غير ذلك ورام بعض المتكلمين التوفيق فقال الصحيح ان نفس التصديق لا يقبلها وانما يقبلها الايمان الشرعي بزيادة ثمراته من الاعمال ونقصها والذي عليه المحققون وذكره الكثير من شراح الحديث وغيرهم ان نفس التصديق يزيد بزيادة النظر وتظاهر الأدلة وينقص كذلك ولا يشك عاقل في ان ايمان آحاد فساد المؤمنين ليس كايما ن جبريل ومن ثم قال الامام البخاري عن ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين صحابياً كلهم يخاف النفاق على نفسه ما منهم أحد يقول انه على ايمان جبرائيل وميكائيل وفي الباب مسائل كثيرة

من الخفيات النفسانية المتفاوتة قوة وضعفاً (قوله والممانعون الخ) وهم أبو حنيفة وأتباعه واختاره من الاشاعرة امام الحرمين (قوله بعض المتكلمين) بل كثير منهم ومعهم الامام الرازي (قوله لا يقبلها) لان الواجب هو اليقين وانه لا يقبل التفاوت لبحسب ذاته لان التفاوت انما هو لاحتمال النقيض واحتماله ولو بابعده وجه ينافي اليقين فلا يجامعه ولا بحسب متعلقه لانه جميع ما علم بالضرورة محيى الرسول به والجميع من حيث هو جميع لا يتصور فيه تعدد والالم يكن جميعاً ورد بأن قولهم الواجب هو اليقين والتفاوت لا يكون الا لاحتمال النقيض ممنوع لم لا يجوز ان يكون التفاوت بالقوة والضعف بلا احتمال النقيض ثم ذلك الذي ذكره يقتضي ان ايمان النبي وآحاد الأمة سواء وهو باطل اجماعاً وقولهم لانه جميع ما علم الخ مردوداً أيضاً بأن التصديق التفصيلي في افراد ما علم بحجته به جزء من الايمان يثبت عليه ثوابه على تصديقه بالاجال يعني ان افراد ما جاء به متعددة ودخلة في التصديق الاجمالي فاذا علم واحد اداً بخصوصه وصدق به كان هذا تصديقاً مغايراً لذلك التصديق المجمل وجزءاً من الايمان ولا شك ان التصديقات التفصيلية تقبل الزيادة فكذلك الايمان (قوله بزيادة ثمراته من الأعمال ونقصها) أي جعل الخلاف لفظياً فخرج تفسير الايمان فان فسر الايمان بالتصديق فلا يقبلها وقد علمت مردده وان فسر بالأعمال وحدها أو مع التصديق فيقبلها وهو ظاهر (قوله المحققون) جمع محقق من التحقيق وهو اثبات المسائل بالدلائل ويطلق على العلم بالاشياء على ما هي عليه وعلى بيان حقيقة الشيء على الوجه الحق (قوله وغيرهم) من المتكلمين وغيرهم (قوله على ايمان جبريل وميكائيل) والآثار في ذلك عن الصحابة والتابعين كثيرة كقول عمر رضي الله عنه لو وزن ايمان أبي بكر بايمان أهل الأرض لخرج بهم وكان يقول تعالوا بنا نزد ايماناً وعن علي رضي الله عنه انه قال الايمان يبدو ولمطة في القلب كلما ازداد الايمان ازدادت اللطة قال الجوهرى اللطة بالضم كالنكتة من البياض وعنه انه قال الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا ايمان

مما نحن فيه ومما وقع عليه الخلاف كالقول المختار من كون الإيمان مخلوقا لكونه فعل العبد وفعله مخلوق ومن جواز تعليقه بالمشيئة على وجه التبرك والجهل بالخاتمة ومن بقاء حكمه الشرعى مع النوم والانعاء والفلة والجنون نظير بقاء النكاح وغيره من سائر العقود في هذه الاحوال لا تتحمل مثل هذه العجالة ولكون مسائل الإيمان والكفر والنفاق من المسائل الحقيقية بالاهتمام لان الله سبحانه علق عليها السعادة والشقاوة والاختلاف الواقع في مسمياتها أول اختلاف وقع في هذه الامة بين الصحابة والخوارج ثم حدث خلاف المعتزلة ثم خلاف المرجئة

لمن لا صبر له وعن حذيفة رضى الله عنه يخرج من النار من كان في قلبه وزن ذرة صغيرة من الإيمان ومن كان في قلبه وزن حبة خردل من إيمان إلى غير ذلك (قوله مما نحن فيه) من الدلالة على زيادة الإيمان ونقصانه منها ان الطفل المحكوم بإيمانه تبعا لأحد أصوله اذا بلغ عقلا فاحدث اعتقادا وارقار اكانا منه إيمانا زائدا على إيمانه الأول وكذلك الأخرس اذا اعتقد ثم زال خرسه فافر وكذلك من آمن بالله ورسوله ثم لماعلم وجوب الصلاة عليه قبلها كان ذلك إيمانا منه فاذا علم الزكاة وقبلها فكذلك وهكذا سائر شعب الإيمان فإزان يكون للإيمان امدادات اذا تلا حقت زاد الإيمان (قوله وفعله مخلوق) اذا الإيمان التصديق بالجنان أو مع الاقرار باللسان وكل منهما فعل العبد وهو مخلوق لله تعالى كما حققناه (قوله والجهل بالخاتمة) واليه ذهب كثير من الساف وهو المحكى عن الشافعية والمالكية والحنابلة والأشاعرة ومنعه بعضهم وعليه أبو حنيفة وأصحابه قالوا وانما يقول أنا مؤمن حقاً وفي شرح مسلم عن بعض المتكلمين لا يقول أنا مؤمن ويقتصر عليه بل يضم إليه ان شاء الله وعن الاوزاعي وغيره التخيير وهو حسن صحيح اذ من أطلق نظرا الى انه جازم في الحال ومن قال ان شاء الله فاما التبرك أو للجهل بالخاتمة والكافر في التقييد بان شاء الله كالمسلم انتهى ملخصا وليس الخلاف فممن يأتي بان شاء الله شا كافي ثبوت الإيمان له حالا لانه كافر بل ذممن هو جازم به حالا غير ان بقاءه الى الموت عليه غير معلوم (قوله مع النوم الخ) فهو باق حكما وشرعا (قوله والخوارج) وهم سبع فرق المحكمة وهم الذين خرجوا على علي عند التحكيم واليهسية وهم أصحاب بيهس ابن الهيثم بن جابر والازارقة أصحاب نافع بن الازرق والنجدات أصحاب نجدة بن عامر النخعي والصفرية أصحاب زياد بن الاصفر والاباضية أصحاب عبد الله بن اباض والمجاردة أصحاب عبد الرحمن بن عجرود وبيان عقائدهم واقتراح فرقهم مذكور في الكتب الكلامية (قوله المعتزلة) أصحاب اصل بن عطاء سمي هو وأصحابه معتزلة لما روى انه دخل على الحسن فقال يا امام الدين ظهر في زماننا جماعة يكفرون صاحب الكبيرة يعني الخوارج وجماعة آخرون يرجون أهل البكاثر ويقولون لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة فكيف تحكم لنا ان نعتقد في ذلك فتفكر الحسين



والاسلام والأظهر الذي قاله بعض المحققين واستصوبه الجهم الغفير من الاساطين انهما متلازمان  
 المفهوم فلا يعتبر في الخارج ايمان بلا اسلام ولا عكسه اذ لا ينفك أحدهما عن الآخر ودليل ذلك  
 قوله تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً فان الاسلام يتناول العمل والاعتقاد معا لان العامل الغير  
 المعتقد ليس بذي دين مرضي ولا نصح أعماله بدون صحة الاعتقاد وقال تعالى ومن يتبع غير  
 الاسلام ديناً فلن يقبل منه ولا يكون دين الاسلام مقبولا لا بانضمام التصديق اليه وبما فصلت  
 استدلال الامام المزني وأبو الحسين البغوي على تلازمهما فلا يكون المسلم مسلماً اسلاماً مقبولا الا اذا  
 كان مؤمناً وكذلك لا يكون المؤمن مؤمناً مقبولا حتى يكون مسلماً وقد ينفك الاسلام عن الايمان  
 في يده الأعمال الظاهرة كما بسطناه في تحرير المعنيين وصحة الاطلاقين اذا علمت ذلك وتبينته  
 في تقرير الأحاديث التي وردت في بيان الايمان والاسلام في حديث سؤال جبريل النبي  
 ﷺ الذي رواه الشيخان فاجابه عن الايمان بمتعلقاته من الايمان بالله وملائكته  
 ليوم الآخر

١ وجعلوا معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم ان الاسلام شهادة أن لا اله  
 الا هو أي ان شعائر الاسلام والاصل عدم التقدير مع انهم قالوا ان الايمان هو  
 والايمن شيء واحد فيكون الاسلام هو التصديق وهذا لم يقله أحد  
 انتقاد (قوله انهما) أي الايمان والاسلام (قوله مسلماً)  
 انه ولا بد للمسلم من ايمان به يصلح اسلامه (قوله هان)  
 حاد في ذاته وصفاته وأفعاله لا شريك له في الربوبية  
 مما سيأتي ومما مر (قوله وملائكته) جمع  
 الالوكة وهي الرسالة ثم خفف بنقل الحركة  
 قيل للبالغة غلبت في الاجسام النورانية  
 بالاشكال المختلفة أي بانهم عباد له  
 ثم اء الله بينه وبين خلقه صادقون  
 كتبه أي بأنهم كلام الله تعالى  
 بعض أحكامها نسخ وبعضها لم  
 ين على شيت وثلاثون على  
 الفرقان (قوله ورسوله)  
 ومن الموت الى آخر

القائلين بأنه لا تنهزم مع الايمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة وسموا بذلك لارجائهم الامر كان المتعين على كل أحد الاعتناء بتلك المسائل والنظر بعين الفكر الى تلك المطالب والوسائل وهذا ما انتهى اليه الكلام على وجه الاختصار في تحقيق حقيقة الايمان وأما الكلام في الاسلام فالاسلام لغة الطاعة والالتزام وشرعا الالتزام والاستسلام الى الاعمال الظاهرة وبهذا المعنى الشرعي الموافق للمعنى اللغوي يتوافق مع الايمان فهما على هذا المعنى متلازمان وقد يطلق بمعنى آخر شرعي فقط على الأعمال الظاهرة فله حينئذ معنيان شرعيان باعتبار تعلقه بهما لانه يتعلق بالمعنى الاول باعتبار المبدأ والمنشأ وبالمعنى الثاني باعتبار التحقق والمظهر وقد أطلق بعضهم اسم المرادف على الايمان

وقبل أن يجيب قال واصل أنا لا أقول ان صاحب الكبيرة مؤمن مطلقا ولا كافر مطلقا ثم قام الى اسطوانة من اسطوانات المسجد وأخذ يقرر على جماعة من أصحاب الحسن ما أجاب به من ان مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر ويثبت له المنزلة بين المنزلتين فقال الحسن قد اعتزل عنا واصل فلذلك سمى هو وأصحابه معتزلة قلت فعلى هذه الرواية يقتضى ان خلاف المرتبة حدث قبل خلاف المعتزلة ويلقبون بالقدرية لاسنادهم أفعال العباد الى قدرتهم وانكارهم القدر فيها وهم عشرون فرقة يكفر بعضهم بعضا الواسلية أصحاب واصل بن عطاء والعمرية أصحاب عمرو بن عبيد والهلالية أصحاب أبي الهذيل العلاف والنظامية أصحاب النظام والاسكافية أصحاب أبي جعفر الاسكاف والجعفرية أصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر بن حرب والمزدارية أصحاب عيسى المزدار والهشامية أصحاب هشام بن عمر القرظي والصاحية أصحاب الصالحى والحاطية أصحاب أجهر بن حائط والحديية أصحاب فضل الحديي والعمرية أصحاب معمر بن عباد السلمي والثمامية أصحاب ثمامة ابن أشرس والخياطية أصحاب الحسين الخياط والحاطية أصحاب عمرو بن بحر الجاحظ والكعبية أصحاب أبي القاسم الكعبي والجبائية أصحاب أبي علي الجبائي والاسدارية أصحاب الاسداري والبشرية أصحاب بشر بن المعقر والبهشية لانفراد أبي هاشم عن أبيه وبيان معتقداتهم مذكور في الكتب الكلامية (قوله لارجائهم الامر) أى تأخيرها لانهم يؤخرون العمل عن النية وعن الاعتقاد من أرجاء أى أخره ومنه ارجه واخاه أى امهله وأخره وفرقهم خمس اليونسية أصحاب يونس النخري والعبدية أصحاب عبيد المكذب والفسانية أصحاب غسان الكوفي والثوبانية أصحاب ثوبان المريجي والتومنية أصحاب أبي معاذ التومني وبيان عقائدهم مذكور في الكتب الكلامية (قوله متلازمان) يتمتع انفكاك أحدهما عن الآخر (قوله فله) أى الاسلام (قوله والمنشأ) اذهوناشي عن ذلك (قوله والمظهر) اذ لا يتحقق ولا يظهر الا بهما

والاسلام والأظهر الذي قاله بعض المحققين واستصوبه الجهم الغفير من الاساطين انهما متلازمان  
المفهوم فلا يعتبر في الخارج ايمان بلا اسلام ولا عكسه اذ لا ينفك أحدهما عن الآخر ودليل ذلك  
قوله تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً فان الاسلام يتناول العمل والاعتقاد معا لان العامل الغير  
المعتقد ليس بدين مرضى ولا نصح أعماله بدون صحة الاعتقاد وقال تعالى ومن يتبع غير  
الاسلام ديناً فلن يقبل منه ولا يكون دين الاسلام مقبولا الا بانضمام التصديق اليه وبما فصلت  
استدل الامام المزني وأبو الحسين البغوي على تلازمها فلا يكون المسلم مسلماً اسلاماً مقبولا الا اذا  
كان مؤمناً وكذلك لا يكون المؤمن مؤمناً مقبولا حتى يكون مسلماً او قد ينفك الاسلام عن الايمان  
اذا أريد به الاعمال الظاهرة كما بسطنا في تحرير المعنيين وصحة الاطلاقين اذا علمت ذلك وتبينته  
هان عليك تقرير الأحاديث التي وردت في بيان الايمان والاسلام في حديث سؤال جبريل النبي  
صلى الله عليه وسلم الذي رواه الشيخان فاجابه عن الايمان بمتعلقاته من الايمان بالله وملائكته  
وكتبه ورسله واليوم الآخر

(قوله والاسلام) وجعلوا معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم ان الاسلام شهادة أن لا اله الا الله واقام الصلاة الحديث أى ان شعائر الاسلام والاصل عدم التقدير مع انهم قالوا ان الايمان هو  
التصديق بالقلب ثم قالوا الاسلام والايمان شئ واحد فيكون الاسلام هو التصديق وهذا لم يقله أحد  
من أهل اللغة وانما هو الطاعة والانقياد (قوله انهما) أى الايمان والاسلام (قوله مسلماً)  
اذ لابد للمؤمن من اسلام به يتحقق ايمانه ولا بد للمسلم من ايمان به يصلح اسلامه (قوله هان)  
سهل وخف (قوله بالله) أى بأنه تعالى واحد في ذاته وصفاته وأفعاله لا شريك له في الربوبية  
ولا في الألوهية وهي استحقاق العبادة الى غير ذلك مما سيأتى وبما مر (قوله وملائكته) جمع  
ملك على غير قياس أو جمع ملائكة على مفعول اذهو من اللوكة وهي الرسالة ثم خفف بنقل الحركة  
والخذف فصار ملكا وقيل فيه غير ذلك والتاء لتأنيث الجمع وقيل للبالغة غلبت في الاجسام النورانية  
المبرأة عن الكذب كبرأت عن الجسمانية القادرة على التشكل بالاشكال المختلفة أى بانهم عباد له  
مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وبأنهم سفراء لله بينه وبين خلقه صادقون  
فيما أخبروا به عنه وانهم بالغون من الكثرة ما لا يعلمه الا الله (قوله وكتبه) أى بأنها كلام الله تعالى  
وبأنه تعالى أنزلها على بعض رسله وبأن كل ما تضمنته حق وصدق وبعض أحكامها نسخ وبعضها لم  
ينسخ قال الزمخشري وغيره وهي مائة كتاب وأربعة كتب أنزل منها جسون على شيث وثلاثون على  
ادريس وعشرة على آدم وعشرة على ابراهيم والتوراة والانجيل والزبور والفرقان (قوله ورسله)  
أى بأنه أرسلهم الى الخلق الى غير ذلك مما سيأتى (قوله واليوم الآخر) وهو من الموت الى آخر

و بالقدر خيره وشره وعن الاسلام بالأعمال الظاهرة . من النطق بالشهادتين والصلاة والزكاة والحج وصيام رمضان وعكس في الجواب في حديث عبد القيس الذي رواه الشيخان فاجاب عن الايمان بالأعمال الظاهرة المذكورة الا انه جعل بدل الحج اعطاء الخس من المغنم وغير ذلك من الأحاديث التي اجتمع فيها ذكر الايمان والاسلام معا أو ذكر أحدهما فقط وكذلك الآيات كقوله تعالى فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وقوله عز من قائل قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا الى غير ذلك من الآيات التي ورد فيها الايمان مقر ونا بالاسلام أو مقر وقاعنه خيث ورد ما يدل على تغايرهما باقترانهما فهو باعتبار ان المراد بالاسلام معناه الثاني الذي قدمناه وهو الاعمال الظاهرة وحيث ورد ما يدل على اتحادهما بانفراد أحد هما فهو باعتبار تلازم المفهومين على ما حقق أو ترادفهما على ما قيل واطلاق الايمان في حديث عبد القيس على الأعمال باعتبار انها متعلق مفهوميها المتلازمين وهما التصديق والالتقاد أو ما حديث جبريل المذكور فيه الايمان والاسلام معا فالمراد بالاسلام فيه بالمعنى الآخر الذي هو الاعمال الظاهرة فقط المقرونة بالايمان المفسر معه بذكر متعلقاته والآيات المذكورة جارية على هذا الأسلوب من ان المراد بالاسلام فيها الأعمال الظاهرة باقترانها مع الايمان ويؤيده ماورد

ما يقع يوم القيامة أي بوجوده وما اشقل عليه من عذاب القبر ونعيمه وسؤال الملكين وغير ذلك مما مر (قوله و بالقدر خيره وشره) أي بأن ما قدره الله من الازل لا بد من وقوعه وما لم يقدره مستحيل وقوعه وبأنه تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضائه وقدره وارادته (قوله بالشهادتين) وسيأتي تحقيقهما (قوله والصلاة) وهي لغة الدعاء بخير وشرعا أقوال وأفعال مفتحة بالكبير محتمة بالتسليم غالبا (قوله والزكاة) وهي لغة النماء وشرعا اسم للمخرج من المال (قوله والحج) هو بفتح الحاء وكسر هالفة القصد الى معظم وشرعا زيارة مخصوصة في زمن مخصوص بفعل مخصوص (قوله وصيام) هو لغة الامساك وشرعا امساك مخصوص (قوله المغنم) وهو مأخذ من الكفار عنوة والحرب قائمة (قوله من المؤمنين) ممن آمن بلوط والآية في الذاريات (قوله غير بيت) أي أهل بيت (قوله أو ترادفهما) الترادف هو الاتحاد في المعنى دون اللفظ كالانسان والبشر (قوله على ما قيل) وقد علمت فساد (قوله واطلاق الايمان) جواب سؤال مقدر تقديره هو ان بتفسير الاسلام بما ذكرت وباطلاقه على ما حققت من المعنيين يستقيم تقرير الاحاديث التي ظاهرها التعارض لكن اطلاق الايمان على الأعمال الظاهرة في الحديث المذكور لا يستقيم على تفسيرك للايمان فما تقول عنه فأجاب بقوله واطلاق الح



عن ابن عباس وغيره انهم لم يكونوا منافقين بل كان اسلامهم ضعيفا ويدل عليه قوله تعالى وان تطيعوا الله ورسوله الى آخرها الدال على ان معهم من الايمان ما تقبل معه أعمالهم وحينئذ يؤخذ منه انه يجوز نفي الايمان عن ناقصه وعليه الأحاديث الواردة بمثل ذلك كقوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وله محامل غير ذلك مما لو استقصيناها لطلال المقال واستوسع المجال فأدنى الى الملل لكن نذكر ما قاله ابن القيم في رسالة له في بيان الهجرتين الى الله ورسوله عند قوله تعالى فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين قال فرق بين الاسلام والايمان هنا لمراسم اقتضاء الكلامان فان الاخراج هنا عبارة عن النجاة فهو اخراج نجاة من العذاب ولا ريب ان هذا مختص بالمؤمنين المتبعين للرسول ظاهر او باطنا وقوله فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين لما كان للوجودين من المخرجين أو وقع اسم الاسلام عليهم لان امرأة لوط كانت من أهل هذا البيت وهي مسلمة في الظاهر فكانت في البيت الموجودين لافي القوم الناجين وقد أخبر الله سبحانه عن خيانة امرأة لوطه وخيانتها انها كانت تدل قومها على أضيافه وقلوبها معهم وليست خيانة فاحشة فكانت من أهل بيت المسلمين ظاهرا وليست من المؤمنين الناجين ومن وضع دلالات القرآن وأفلاظه مواضعها تبين له من أسرارِهِ وحكمه ما يبهز العقول ويعلم منه التنزيل من حكيم جيد وبهذا اخرج الجواب عن السؤال المشهور وهو ان الاسلام أعم من الايمان فكيف استثنى الأعم من الأخص وقاعدة الاستثناء تقتضي العكس ويتبين ان المسلمين مستثنون مما وقع عليه فعل الوجود والمؤمنين غير مستثنى منهم بل هم المخرجون الناجون انتهى ما قاله بحروفه اذا علمت ذلك فاعلم ان لها أوزانا كثيرة وأمثالها مشهورة غزيرة ففيها الفقير والمسكين فانه اذا أفر دأحدهما دخل فيه الآخر ودل بانفراده على ما دل عليه الآخرون قرن بينهما تافيرا فيراد بالفقير حينئذ من كان محتاجا والمسكين من أسكنته الحاجة وان كان له ما يسد مسدأ من حاجته بملك أو كسب حلال لائق ولكنه لا يكفي الكفاية اللائقة بحاله كمن يحتاج لعشرة وعنده ثمانية الى آخر ما قرر روه في هذا المبحث ومنها البر والتقوى والفسوق والعصيان والمنكر والفاحشة وغير ذلك من الأشباه والنظائر

(قوله ابن عباس وغيره) في تفسير الآية وهو أصح التفسيرين (قوله الى آخرها) هي لا يترك من أعمالكم شيأ أن الله غفور رحيم والآية في الحجرات (قوله وهو مؤمن) وفيه قولان أحدهما هذا والثاني لا ينفى عنه اسم الايمان من أصله ولا يطلق عليه لايهامه كمال ايمانه بل بقيد فيقال مؤمن ناقص الايمان وأما اسم الاسلام فلا ينفى باتتفاء ركن من أركانه بل ولا باتتفاء جميعها مبدءا الشهادتين وكان الفرق ان نفيه يتبادر منه اثبات الكفر بمبادرة ظاهرة بخلاف نفي الايمان قاله ابن حجر (قوله العكس) أي استثناء الأخص من الأعم (قوله والنظائر) كالانهم والعبدوان

ولیکن الکلام الآن فی البر والتقوی وهو ان حقیقة البر الکمال المطلوب والمنافع التي فی الشئ فالبر کلمة جامعة لجميع أنواع الخیر والکمال المطلوبین من العیبید ویقابله الایثم فان الایثم کلمة جامعة للشر والعیوب التي تذم علیها العیبید فیدخل فی مسمى البر الایمان واجزاؤه الظاهرة والباطنة ولا یریب ان التقوی جزء هذا المعنی قد دل علیها البر بالدلالة التضمنیة لکونها جزء مفهومة وأكثر ما یعبر بالبر عن بر القلب وهو وجود طعم الایمان فید وحلاوته وما یلزم ذلك من طمأنینته وسلامته وانشر احه وقوته وفرحه بالایمان كما قال تعالی قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فلیفر حوافر الانیة لان الایمان فرحة وحلاوة ولذا ذة فی القلب فمن لم یجد هافه فاقدر لایمان أو ناقصه وهو من الذین قال الله عز وجل فیهم قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما یدخل الایمان فی قلوبکم فهو لأعلى أصح القولین مسلمون غیر منافقین ولسوا بمؤمنین اذ لم یدخل الایمان فی قلوبهم فبیان شرها حقیقته وأما التقوی فحقیقتها العمل بطاعة الله ایمانا واحتسابا أمر او نهیا فی فعل ما أمر الله به ایمانا بالأمر وتصدیق ما وعده وبتروک ما نهى الله عنه ایمانا بالنهی وخوفا من وعیده وكل عمل لا بدله من مبدأ وغایة فلا یكون العمل طاعة وقربة حتی یكون مصدره عن الایمان ویكون هو الباعث علیه وغایته ابتغاء مرضاة الله وهو الاحتساب وبهذا یقرن بینهما کما فی قوله صلی الله علیه وسلم من صام رمضان ایمانا واحتسابا الى آخره وقوله من قام لیلة القدر ایمانا واحتسابا الى غیر ذلك من نظائره ولا شک ان البر داخل فی مسمى التقوی الذی هو جامع لجميع أصول الدین وفروعه هذا اذا افتراقا وعند اقتران أحدهما بالآخر فالفرق بینهما فرق ما بین السبب المقصود لغیره والغایة المقصودة لنفسها فان البر مطلوب لنفسه اذ هو کمال العبد وصلاحه وأما التقوی فهي الطریق الیه لانها مأخوذة من الوقایة فاصلها وقوی والوقایة وسیلة وفی ذلك غنیة لمن تدبر وتأمل حق التأمل واستبصر وبالجملة فجميع

والتوبة والاستغفار وأمثال ذلك (قوله ایمانا) تصدیقا بثوابه وقوله واحتسابا اخلاصا واتصایا بهما علی الحالية أو علی انه مفعول له (قوله الى آخره) أى غفر له ما تقدم من ذنبه (قوله من قام لیلة القدر) أى أحيایها (قوله احتسابا) غفر له ما تقدم من ذنبه (قوله من نظائره) كقوله صلی الله علیه وسلم من قام رمضان ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه (قوله وقوی) قلبت واوها التي هی فاء الكلمة تاء ولزمت فی تصاریف الكلمة كما قلبت فی تجاه فالتقوی فی اللغة فرط الصیانة وأما معناها الشرعی فینقسم الى قسمین قسم عام لانواعها وهو الصیانة والاجتناب عن كل مضر یخاف فی الآخرة وهو التقوی المرادة من قوله تعالی واتقوا الله حق تقاته وقسم خاص ببعض أنواعها وهو المتعارف فی الشرع المراد عند الاطلاق وعدم القرینة وهو صیانة النفس عما یستحق به العقوبة من فعل للعصیة أو ترک للطاعة فاجتناب الكبائر لازم فی هذا المعنی الحاضر

ما يذكرفي الآيات والأحاديث من بيان متعلقات الإيمان وشرائع الاسلام الباطنة والظاهر فهو بيان  
 لجل يشملها اسم الدين وهو دين الاسلام المرضي عند رب العالمين والدين يطلق بوجه الاشتراك لغة  
 على العادة والسيرة والحساب والقهر والقضاء والحكم والطاعة والحال والجزء ومنه مالك يوم الدين  
 والسياسة والرأى ودان عصي وأطاع وعز وذل فهو من الأضداد وشرعاً لهم لما شرع لنا ووضع  
 الهى سائق لذوى العقول باختيارهم الحمود الى ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم وهو الملة والشريعة  
 ألفاظ متساوية تختلف مفاهيمها وتتحد ماصدقاتها فهو من حيث انه يدان أى يخضع ويطاع له  
 يسمى ديناً ومن حيث انه يجتمع على أحكامه يسمى ملة ومن حيث انه يقصد لا تقاذ النفوس من  
 المهلكات يسمى شريعة وهو دين الاسلام الذي لا يرضى الله سبحانه بغيره قال تبارك وتعالى ان  
 الدين عند الله الاسلام وهو الدين الخالص من كل ما يشوبه من كفر أو شرك أو نفاق ففيها وان  
 حصل دين أى طاعة الأئمة لم تخلص لرب الأرباب وخالق المسببات والاسباب كما قال تعالى فاعبده  
 مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وما أعظم هذا الدين  
 وأجلاله في القلوب وما جزاء من أخلصه فخالطت بشاشته فؤاده عند علام الغيوب ولقد كان صلى الله  
 عليه وسلم يكثر من ان يقول في دعائه اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فانظر الى سيد الشفعاء

باتفاق لدخوله تحت الترك المعترف في حقيقته وأما الصغائر فقليل لا يعتبر لتحقيق تركها لانها مكفرة  
 عن مجتنب الكبائر كما قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما نهون عنه تكفروا عنكم سيئاً تكم فلا يستحق  
 بها العقوبة وقيل نعم يستحقها لوجود صورة الذنب وأما الكبائر المذكورة في الآية فقد جملها بعض  
 المفسرين على أنواع الشرك لاجل مقابل الصغائر ويؤيده ما صرح به العلماء ان العقاب من الله  
 تعالى على الصغيرة جائز عقلاً وشرعاً ولوم اجتناب الكبائر هذا هو مذهب أهل السنة (قوله لغة)  
 على أمور كثيرة كما في القاموس منها اطلاقه على العادة الخ (قوله يوم الدين) وكما تدان  
 (قوله وتتحد ماصدقاتها) فهم متحدون بالذات ومختلفون بالاعتبار (قوله شريعة) تشبيها  
 لها بشريعة الماء من حيث انها تقصد لا تقاذ النفوس من العطب والجهة الجامعة ان في الشريعة حياة  
 الأشباح وفي الدين حياة الارواح بل فيه حياة الارواح والأشباح وعليه تكون الجهة الجامعة المقصد  
 لا لتقاذ (قوله ان الدين عند الله الاسلام) لا يقال ان هذا مناف لما هو المختار من ان الدين اسم  
 جامع للإيمان والاسلام لاننا نقول ان الدين كما يطلق على ذلك المجموع يطلق على هذا الفرد اما  
 بالاشتراك أو الحقيقة والمجاز أو التواطى أو غير ذلك (قوله مخلصه الدين) من الشرك والرياء  
 (قوله ألا الله الدين الخالص) أى هو الذي وجب اختصاصه بان يخلص له الطاعة فانه المنفرد بصفات  
 الألوهية والاطلاع على الأسرار والضمائر (قوله مخلصين له الدين) لا يشركون به

وأفضل الأنبياء صلى الله عليه وسلم كيف كان يدعو ويطلب تثبيت قلبه الشريف عليه فأنتم أيها المسكين حري بمعرفة ومعرفة أضداده لتتخير عندك الأشياء وتنال العلياء وستأتيك تفاصيله بتفصيل البعض من شرائعه وبيان جوامعه وقواطعه فابقظ لها فكرك واجمع لها ذكرك وفقنا الله سبحانه لنيل حقائق التصديق وأذاقنا بمنه حلاوة الايمان المقرون بعلم التحقيق آمين

﴿الباب الرابع في تحقيق معنى كلمة الاخلاص شهادة أن لا اله الا الله﴾

وبيان اعرابها وغير ذلك ﴿

اعلم ان هذه الكلمة الطيبة هي التي أرسل الله بها جميع رسله الى عباده وطلب منهم التحقيق بمعنى بادلت عليه من توحيد سبحانه بالوهيته وافراده في عبادته فوعده من تحقق بها النعيم المقيم وتوعده من لم يعمل بمقتضاها بالعذاب الأليم فهي العروة الوثقى لمن بها تمسك والقبلة الهادية لمن تعبد وتنسك وتسمى بكلمة الاخلاص لما أفادته من الخلوص في معناها وهو موافقة الحال للمقال ولما كان الموحد الآتي بها قد قصر الألوهية على الله تبارك وتعالى في جميع أحواله وأظهر ذلك بمقاله سميت بكلمة التوحيد لما أفادته من التجريد والتفريد وتسمى بالكلمة الطيبة أيضا لانها طيبة في نفسها وعند ربها ذات طيب بلسان قائلها ولذا ذة في قلب الموحد بها وقدم مثلها سبحانه وتعالى بالشجرة الطيبة التي طاب أصلها وزكى فرعها فأتاكها الذلة للآكلين شهب الناضرين فقال عز من قائل ألم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها وضد هذه الكلمة الطيبة الكلمة الخبيثة وهي كل كلمة تضمنت شركا وكفرا وقدم مثلها سبحانه بالشجرة المجنة من فوق الارض فلا قرار لأصلها فثبت ولا ارتفاع لفرعها فتزكو فقال تعالى ومثل

(قوله حري) حقيق (قوله الكلمة الطيبة) وهي كلمة الشهادة (قوله الى عباده) كما سيأتي ذلك في الباب الخامس (قوله العروة الوثقى) من الحبل الوثيق (قوله تمسك) وهو مستعار لمتمسك الحق (قوله والقبلة) وهي القبلة الح (قوله وتنسك) عطف تفسير على تعبد (قوله موافقة الحال للمقال) وانما سميت بذلك لانها لا تكون سببا للخلاص الا اذا كانت مقرونة بالاخلاص (قوله والتفريد) لله سبحانه عن الاشباه والامثال وسيأتي تحقيق ذلك (قوله وعند ربها) وطيبة عند ربها (قوله ذات) هي ذات (قوله بالشجرة الطيبة) وقد فسرت بالنخلة وروى ذلك مرفوعا (قوله ثابت) في الأرض بعروقه فيها (قوله وفرعها) أعلاها (قوله تؤتي أكلها) تعطى ثمرها (قوله كل حين) أقتة الله لأعمالها (قوله بإذن ربها) أي بإرادة خالقها وتكوينه (قوله أو كفرا) أو دعوة الى الكفر أو تكذيبا بالحق (قوله بالشجرة) الخبيثة وقد فسرت بالخنظل

كلمة خيثة كشجرة خيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار فلا بد من العلم بمعناها ليتحقق القائل بمعناها ولا ينال الاستعداد المؤدى الى بلوغ المراد الا بمعرفة الامثال والاضداد وبذلك تنال الرتبة القعساء وبضدها تبين الاشياء فالتوحيد يضاده الشرك فهما ضدان أو يقابله تقابل العدم والملكة فهما متقابلان ومثل ذلك الكفر والايمان وكذلك الغفلة تناقض الذكر والهوى يناقض الاخلاص وهذه الاربعة حجب كثيفة تحجب العبد عما يراى به من توحيده واخلاصه وذكروا له وایماته بل به فاعلم ذلك وتيقن ان ليس المراد من أمر الله لك بها التللف فقط بل العلم والتحقق بما دلت عليه هذه الكلمة الشريفة فقد أمر الله سبحانه أشرف خلقه بالعلم بها فقال فاعلم أنه لا اله الا هو وخاطبه تعريضا للغيرنا هيا عن ضدها بقوله عز من قائل لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين واعلم ان حاصل القول الفصل في هذا ان من تكلم بهذه الكلمة الطيبة مع قريبتهما من الشهادة برسالة الرسول صلى الله عليه وسلم حكمنا عليه بالاسلام وفوضنا حكمه الى العليم بالعلام لكن لا بد في قوله عند الله سبحانه ان يكون معتقدا لما يقول ولا يكون ذلك الا بعد العلم المقبول ثم لا بد في العمل بمقتضى عقيدته ان لا يأتى بالنافي فاذا يكون قد أتى بالامر التام الكافي ولما كانت هذه

(قوله اجتثت) استئصلت وأخذت (قوله من فوق الأرض) لان عروقها قريبة منه (قوله من قرار) أى استقرار (قوله وبذلك) أى بمعرفة الأمثل والاضداد (قوله لقعساء) الرفيعة (قوله ضدان) فالضدان هما المعنيان الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ولا يتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر كالسواد والبياض والمراد بغاية الخلاف التناقض بينهما بحيث لا يصح اجتماعهما (قوله تقابل العدم والملكة) والعدم والملكة هما ثبوت أمر ونفيه عما من شأنه أن يتصف به كالبصر والعمى مثلا فالبصر وجودى وهو الملكة والعمى نفيه عما من شأنه أن يتصف به ولهذا يقال في الحائط أعمى (قوله الاربعة) أى الشرك والكفر والغفلة والهوى وقوله حجب جمع حجاب الستر (قوله كثيفة) أى لا بدرك الشئ مما وراءها (قوله تحجب) تستر (قوله بلبه) بعقله (قوله ذلك) أى الذى ذكرناه (قوله بل) المراد العلم الخ (قوله بما دلت عليه الخ) فان النطق بهما من غير فهم معناه لا يكفي عند الله تعالى (قوله أشرف خلقه) محمد صلى الله عليه وسلم (قوله تعريضا للغير) لان الخطاب له صلى الله عليه وسلم خطاب لأمته (قوله عن ضدها) أى ضده هذه الكلمة الطيبة وهى الكلمة الخيثة المتقدمة (قوله لئن أشركت ليحبطن عملك) أو هذا على سبيل الفرض والمراد به اقنات الكفرة والاشعار على حكم أمته (قوله ولتكونن من الخاسرين) وعطف الخسران على الحبوط من عطف المسبب على السبب (قوله بعد العلم) بمعناها

الكلمة الطيبة أساس كل ملة وعليها نصب القبلية اعتبرت لها هذه الامور على الوجه المذكور وأما  
الاذكار من غيرها فلا بد من معرفة معناها وقصد ليحصل الثواب للذاكر في شكره وحجده وظاهر  
كلام القاضي عياض وغيره ان مجرد الذكر باللسان لا ثواب فيه بمنزلة أصوات ما لا يعقل قال الجلال  
البلقيني انه حق لا شك فيه وقال ابن حجر الهيتمي في شرح العباب وفي الفتاوى الحديثة بعد ان نقل  
قول النووي في الذاكار الذكر يكون بالقلب وباللسان والافضل ما كان بهما فان اقتصر على  
أحدهما فالقلب أفضل الدال على ان مجرد الذكر باللسان يحصل فيه الثواب ولك ان تقول ان أريد  
الثواب من حيث اللفظ فالحق عدمه لانه غير متعبد بلفظه أو من حيث المعنى وتعلق القلب به فالحق  
الثواب والثاني أفضل فكلما صريح في انه اذا كان للذكر حيثتان حيثية من جهة لفظه وحيثية  
من جهة المعنى واشتغال القلب به فالحيثية الثانية أفضل وللأولى فضل لكونها مؤدية للثانية ووسيلة  
اليها وأما اذا لم تكن له الا الحيثية الأولى كان عاريا عن الثواب والله أعلم ثم انه لا بد في حصول  
الاسلام من التلظظ بآله الا الله محمد رسول الله وهل يكفي ابدال كل كلمة بمرادها مثل لامعبود  
الارزاق مثلاً وحديث رسول الفتح في ذلك اختلاف كبير ونقل كثير وأغلب العلماء على ان الشارع  
لما تعبدنا بهذه الالفاظ بأعيانها واجب علينا الاتيان بها حتى ان كثير من العلماء أوجب لفظ أشهد  
ولم يكتف بما يراد فهم من أعلم أو اعترف أو غير ذلك قالوا وهو الاحوط للدخول في باب الاسلال

(قوله أساس) أصل (قوله المذكور) ثم استطرده وقال وأما الخ (قوله وغيره) من  
الأئمة (قوله ما لا يعقل) فيكون بالهذين أشبه (قوله وقال) أحمد بن حجر الخ (قوله  
بالقلب) وهو التفكير في جلال الله وصفاته وآياته في أرضه وسماواته وفي معاني الكتب  
والأحاديث واعتباراته وهذا النوع أرفع الذاكار كما ذكره القاضي عياض (قوله أفضل)  
لما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة (قوله  
الدال) أي قول النووي (قوله باللسان) من غير ملاحظة القلب (قوله ان تقول) هذا  
مقول قول ابن حجر (قوله فكلما) أي كلام ابن حجر (قوله به) أي بالمعنى (قوله وللأولى)  
التي هي من جهة اللفظ (قوله مثله الخ) ولك ان تمنع التوازن لان مفاهيم هذه الالفاظ متغيرة كما  
لا يخفى (قوله اختلاف كبير الخ) قالوا ياتي والمأوردى على انه لا يجوز الايمان بغير كلمة لا اله الا الله  
وهو ما نقل عن أغلب العلماء وبعضهم جوز بما يؤدى معناه ومنهم الخليمي (قوله لفظ أشهد)  
ويوافقه رواية أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا والحديث وهو ما اعتقده بعض المتأخرين من  
الشافعية (قوله من ادلم) أي في افادة مطلق العلم لا مطلقا لما سجد كر ان الشهادة أخص من العلم  
وبذلك يجمع بين كلاميه

والخروج عما به يلام بقي حكم قائل ذلك عندنا في الظاهر لندخله في عداد المسلمين وتجري عليه أحكام المؤمنين فظاهر كلام الروضة عدم الاشتراط ومعنى أشهد أقر بلساني وأذعن في قلبي عالماً بذلك عالماً خاصاً كما ورد في بعض الأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبعض أصحابه في بعض الحوادث إذا دعيت ذلك مثل الشمس فاشهد وإذا كانت الشهادة أخص من العلم لكونها عبارة عن النطق الصادر من صميم الفؤاد الصادق في دعوى الاتحاد كانت حاملة لقائل كلمة التوحيد على العمل بمقتضاها والقول بموجبها وأما الإله فانه من أسماء الأجناس يقع بأصل وضعه على كل معبود بحق أو باطل لكنه خصص بالاطلاق على المعبود بالحق وهو الله سبحانه وتعالى والمرجح أنه اسم جنس غير صفة لأنك تصفه فتقول اله واحد صمد ولا يوصف به فلا تقول شيء الله وهو في أصل وضعه واشتقاقه قيل مشتق من أله على وزن علم بمعنى تحير لأن الفطن تدحش في معرفة المعبود فيكون الإله المألوه فيه وقيل من أله على وزن ضرب بمعنى عبد فيكون الإله بمعنى المألوه أي المعبود إلا أنه جعل من الموحدين

(قوله بقي) أي لكن بقي (قوله عندنا) أي الشافعية (قوله كلام الروضة) في الإيمان (قوله عدم الاشتراط) ويؤيدها كثفاؤهم في حق من لم يدن بشيء بأمنت وكذا يؤمن بالله بأن لم يردبه الوعد أو أسلمت لله وألله خالق أو رب ثم يأتي بالشهادة الأخرى فإذا اكتفوا بنحو الله خالق مع أنه لا شيء فيه من الوارد نظراً للمعنى دون اللفظ فالأولى الاكتفاء بـ لا إله إلا الله كما هو واضح لأنه وجد فيه اللفظ الوارد نظر الرواية حتى يقولوا (قوله ومعنى أشهد أقر) قلت فعلى هذا يكون معنى الشهادة في أشهد أن لا إله إلا الله أقرار باللسان وتصديق بالجنان ويشهد لذلك قول المفسرين أن شهد في قوله تعالى شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم بمعنى بين في حق الله تعالى وبمعنى أقر في حق الملائكة وبمعنى أقر واحتج في حق أولي العلم من الثقلين فإن قلت فهي على هذا المعنى حقيقة أم مجاز قلت ذكروا أنها مجاز لغوي وحقيقة شرعية حيث شبه الأقرار والتصديق بشهادة الشاهد في البيان والكشف فأطلق على ذلك الشهادة فيكون من قسم الاستعارة وإن قلت الأصل أن يكون اللفظ حقيقة فالصارف عنه ههنا قلت الصارف عنه ههنا عدم استقامة المعنى اللغوي في هذا المقام إذا الشهادة في اللغة تحجب بمعنى الأخبار بصحة الشيء عن مشاهدة وعيان كما أشار إليه صلى الله عليه وسلم بقوله إذا دعيت مثل الشمس فاشهد والافدع ونجى بمعنى الحضور كما يقال شهد شهود إذا حضره ونجى بمعنى القسم كما تقول أشهد بكذا بمعنى أحلف به ونجى بمعنى تحمل الشهادة إذا حملها عليك وتحملتها كما تقول فلان أشهد على الحادثة والواقف مثلاً وكل هذا غير مستقيم كما لا يخفى (قوله أخص من العلم) فكل شهادة علم ولا عكس (قوله كانت) جواب إذا وقوله حاملة أي باعثة (قوله جنس) وهو ما وضع للماهية من حيث هي



للمعبود بحق فإله فعال بمعنى مألود أى معبود فهو وصفة مشبهة ككتاب بمعنى مكتوب نقله شهاب عن  
 البيضاوى فى حاشيته عليه وبما صحح من اسميته يكون قد نقل من الوصفية الى الاسمية كفى كتاب  
 صيغة ونقله ودليلا وقال المبرد هو مشتق من ألهت الى فلان أى سكنت اليه ومنه قول الشاعر  
 \* ألهت اليها والحوادث جة \* فالخلق يسكنون ويطمننون بذكره وقال الضحاك انما سمي  
 الها لان الخلق يتألهون اليه فى حوائجهم أى يتضرعون اليه وقيل من لاه بمعنى احتجب وقيل من  
 مرتفع فهو لاه تقول العرب طلعت الالهة تعنى الشمس وقيل من لاه بمعنى احتجب وقيل من  
 الوله وأصل اله ولاده أبدت الواو همزة كفى وشاح واشاح لان الخلق يفزعون اليه ويلجئون اليه كما  
 يأله الطفل الى أمه قاله محيى السنة فى معالمة وقال ابن الأثير فى نهايته مانصه قال الله تعالى قالوا نعبد  
 الهك يعنى الذى تلجأ اليه وتستغيث به وسميت أصنام المشركين آلهة لانهم كانوا يلجئون اليها  
 قال الله تعالى أله مع الله أى يؤله الى غيره وقوله ويدررك والاهتك أى عبادتك ومن قرأ  
 وآهتك أراد أصنامك وقالوا للشمس الهة لانهم عبدوها قال الشاعر \* وأعجلنا الهة ان تؤبا \*  
 وقال أبو الهيثم لاله الا الله أى لا معبود الا الله والتأله التعبد وفى حديث وهيب اذا وقع العبد  
 فى الهانية الرب لم يجد أحدا يأخذ بقلبه انتهى وحاصل ما تقدم ان الاله اسم جنس يطلق على من  
 تتأله القلوب بخواص الالهية التى اجتمعت بالاله الحق سبحانه وتعالى فهو الاله الحقيق ومتأله  
 بخواص الألوهية التى أوجبت له افراده بالعبادة هو الموحد وكما دعى هذه الخواص أو بعضها  
 أو دعى له فهو اله باطل والمدعى له هو المشرك المعطل وسيأتى من يد بحث لذلك وبيان للخواص  
 الالهية وما قالته الأئمة الأعلام وما يتفرع على ذلك من الأحكام فى الأبواب الآتية وفقنا الله لاتمامها  
 بيمينه وفضله آمين والله علم لذات الواجب تعالى المستحق للعبودية لا يطلق على غيره أصلا وصرح امام

أى من غير اعتبار تغيرها فى الخارج أو الذهن (قوله معبود) بحق (قوله شهاب) أى الخفاجى  
 (قوله كفى كتاب) أى كما فعل ذلك فى كتاب المماثل له (قوله من ألهت) على وزن علمت  
 (قوله ومنه قول الشاعر) هو محمد بن يزيد (قوله يسكنون) أى اليه (قوله من اللاد) وهو  
 الارتفاع (قوله من لاه) يليه (قوله احتجب) اذا تدركه الأبصار (قوله أبدت الواو  
 همزة) لاستقبال الكسرة عايتها (قوله محيى المسنة) أى البغوى (قوله تؤبا) أى ترجع  
 (قوله فى الهانية) فعلائية بضم (قوله لم يجد أحدا يأخذ بقلبه) أى اذا وقع العبد فى عظمة الله  
 تعالى وجلاله وغير ذلك من صفاته تعالى وصرف همه اليها أبغض الناس حتى لا يميل قلبه الى أحد  
 (قوله والله علم لذات الواجب تعالى) الى آخره لانه يوصف ولا يوصف به ولانه لا بد من اسم تجرى  
 عليه صفاته ولا ينصلح له مما يطلق عليه سواه (قوله لا يطلق على غيره أصلا) وهو علم مرتجل من



النحاة الخليل بن أجدان الله علم خاص لذاته تعالى كما نقل عنه محي السنة في تفسيره وعليه الغزالي ومن زعم انه اسم لمفهوم الواجب لذاته وانه كلي انحصر في فرد كالشمس الا ان الشمس يمكن غيرها من الافراد بخلاف أفراد الله فقد سهوا فاحسوا لان لاله الا الله كلمة توحيد ولو كان اسما لمفهوم وقد انحصر في فرد لم يفد التوحيد لان المفهوم من حيث هو يحتمل الكثرة واذ قد عرفت ذلك فاعلم ان لانافية للجنس واله اسمها مبني معها على الفتح والاحرف لا يجاب النفي وابطاله ولا تسمى استثنائية قال ابن هبيرة الالهنا موجبة وليست استثنائية فان الله سبحانه لا يستثنى من شيء اذ ليس كذاته شيء لان المثالية يطررها الاشتباه ولا يعرف الابن لا يشبهه شيء فكيف يستثنى بل هو واجب الوجود واسم

غير اعتبار اصل أخذ منه كما عليه الأكثر ومنهم أبو حنيفة ومحمد بن الحسن والشافعي والخليل والزجاج وابن كيسان والخليمي وامام الحرمين والغزالي والخطابي وغيرهم وهو المختار وقيل انه مشتق واختلفوا في اشتقاقه على عشرين قولاً كما في القاموس (قوله ان الله علم خاص لذاته تعالى) بشهادة افادة التوحيد فلم يكن علم المأفاده كما ذكر لا يقال فيلزم من هذا دور لتوقف كل من العلمية والافادة على الآخر لا نأقول لانسلم لزوم ذلك فان وصف العلمية موقوف على الافادة والافادة على الجلالة نفسها لا على وصف العلمية فلا يلزم لاختلاف الجهة وهذا تصوير المنقول بصورة المعقول لتقوية اثبات المطلوب على الوجه المقبول لا اثبات اللغة بالاستدلال حتى يقال انه غير جائز على المذهب الحق على اننا نقول ان الاعلام ليست من اللغة (قوله وعليه الغزالي) قال الغزالي في المقصد الاسنى الله اسم للمنفرد بالوجود الحقيقي الجامع لصفات الالهية والاشبه انه جار في الدلالة على هذا المعنى مجرى الاعلام وكل ما ذكر في اشتقاقه تعسف وتكلف وهو أعظم أسماؤه لانه دال على الذات مستجمع لجميع الصفات وغيره لا يدل الاعلى أحاد المعاني كالقدرة والعلم ولانه أخص الأسماء به لانه لا يطاق على غيره لاحقيقة ولا مجاز اولانه لا يتصف به العبد البتة بخلاف البواق ولانه يوصف بسائر الاسماء فيقال الرحمن الرحيم من أسماء الله ولا يقال الله من أسماء الرحمن الرحيم لانه دال على كنه الحقيقة فاستغنى عن تعريضه بغيره وغيره يعرف به (قوله لانافية للجنس) وتسمى لا التبرئة لانه تادل على نفي الجنس كما انها تادل على البراءة منه لانها التنصيص على كل فرد من أفراد الجنس وعملت عمل ان من نصب الاسم ورفع الخبر لمساها في التوكيد ولزوم الصدر والدخول على الجمل الاسمية (قوله على الفتح) قيل لتضمنه معنى من الاستغراقية وقيل لتركيبه مع لا تركيب خمسة عشر ومحل نصب هذا عند الاخفش والمبرد وعند الزجاج ان حركة اسمها اعرابية فيكون منصو بالفتوا وعدم التنوين لا ينافيها فانه ليس من لوازم الاسم والاعراب فيجوز انفسكا كعنه وعند البعض انها لا تعمل فيه أصلا وهو وحده مرفوع المحل على انه مبتدأ وأما خبرها فمحذوف بالاتفاق

الله مرتفع بعد الإبانة له الألوهية وهذه الكلمة الطيبة قد اشغلت على الكفر بالطاغوت والإيمان بالله وحده لأنك نفيت الآلهة فكفرت بالطاغوت وأثبتت الألوهية لله وحده فأثبت به بقوله إن الله لا يستثنى من شيء يريد أن الله بدل من اسم لا شيء من محله فانه مبتدأ في الأصل ويتعذر البدل على اللفظ فتعين الجمل على المحل وتعذر على اللفظ بسبب أن البدل على نية تكرار العامل ولا هذه لا تعمل في المعارف وأيضا لا تنقض النفي بالأبطل عملها فيما بعد ها وأيضا لا تفتح اسمها على تضمن من الموجب لكونها نافية العموم وكان النفي منتقضا كما سلف كان في ذلك زيادة من في الإثبات وليس ذلك بجائز عند جمهور البصريين وهذا من ابن هبيرة مبالغ في التجرد والافتراط الاستثناء التصديق وهو مع الآلهة متصادقان وعلى كل حال فالاسم المكرم المقدس مرفوع على أنه بدل بعض من محل اسم لا لكنه يخالف الإبدال من حيث أنه يناقضه في حكمه وليس فيه ضمير يرجع إلى المبدل مع أنه بدل بعض من كل فهذا من خواص بدل البعض

(قوله بالطاغوت) بالشيطان والأصنام وكل ما عبد من دون الله أو صد عن عبادة الله (قوله في الأصل) قبل دخول لا (قوله بسبب أن البدل على نية تكرار العامل) لأن الغرض منه أن يذكر الاسم مقصودا بالنسبة بعد التوطئة لئلا يكره بالتصريح بتلك النسبة إلى ما قبله لافادة توكيد الحكم وتقريره (قوله ولا هذه) التي لنفي الجنس وقوله لا تعمل في المعارف بل أعمالها خاص بالنكرات المتصلة (قوله على تضمن من الخ) هذا على قول من قال علة البناء تضمن معنى من الاستغراقية وأما على القول الآخر من أنها علة التركيب فلا يتأتى ما ذكره (قوله وعلى كل حال فالاسم المكرم المقدس مرفوع الخ) فإن قلت هل يجوز نصبه قلت على مقتضى قواعد العربية أنه لا شك في جوازه لكن السهلي متع في أماليه حيث قال لا يجوز في نحو لا اله الا الله من نصب المستثنى ما جاز في نحو ما فعلوه الا قليل منهم كما لم يجوز في ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم الالرفع وذلك لئلا يكتسب بدعية لم ينسب عليها من حذاق النحويين الا قليل وهو ان نصب انما حقه الايجاب فاذا دخل النفي على كلام قائم بنفسه جاز لك من نصب ما جاز قبل دخول النافي واذا دخل على كلام لا يستقيم تقديره رعايته تعين اعتبار حكم النفي وامتنع اعتبار حكم الايجاب انتهى (قوله لكنه يخالف الإبدال الخ) والأقرب أن يكون البدل من الضمير المستتر في الخبر المقدر لأن الإبدال من الأقرب وهو الضمير أولى من الأبعد ولأنه لا داعية إلى الاتباع باعتبار المحل مع إمكان الاتباع باعتبار اللفظ ثم البدل أن كان من الضمير المستكن في الخبر كان نظير البدل في نحو ما قام أحد الأزيد لانه فيهما باعتبار الفظوان كان من الاسم كما ذكر كان نظير البدل في نحو لا أحد فيها الا زيد لان البدل فيهما باعتبار المحل (قوله في حكمه) أي أن حكمه مخالف لحكم المبدل منه إيجابا وسلبا (قوله مع أنه بدل بعض من كل) كما صرحوا به لانه ليس عين

الواقع بعد الا وقال الكوفيون في ذلك الاحرف عطف عطف اسم الله سبحانه على اله  
وهي عندهم بمنزلة العاطفة في ان ما بعدها يخالف ما قبلها والفرق بينهما ان لانفي الايجاب  
والايجاب النفي وأما خبر لا فيقدر من الأفعال العامة كمو جود والمعنى حيث لا مستحق  
للعبودية في الوجود أو موجود الا الله أي الفرد الذي هو خالق جميع الكائنات ولا يجوز ان  
يكون مستثنى مفرغا من ضمير موجود الذي هو الخبر وان كان الضمير يرجع الى اله لانه يفيد  
حيث ان ثبت وجود الله تعالى لا وحده انبته وليس ذلك بما راد اذ لم ينكر أحد وجوده وانما  
اشرك به المشركون مع اقرارهم بأنه الخالق الرازق المدبر للعالم بأن عبدا معه غيره للتقريب  
اليه قال تعالى حاكيا عنهم وما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقوله سبحانه واذركبوا في  
الفلك دعوا الله مخلصين له الدين وكان اخلاصهم الدين بأن تركوا الشرك معه فالقصد من هذه  
الكلمة الطيبة انما هو اثبات الوحدة انية له تعالى وتفرده بالألوهية ولهذا تسمى كلمة التوحيد لا كلمة  
اثبات وجوده تعالى ولا خفاء ان التوحيد مرتبة أخرى بعد الوجود لانه اذا ثبت الشيء في الخارج  
يسأل عنه أهو واحد أو له شريك فالمراد به حيث لا ما يقطع عرق الشركة الشاملة للشركة في الوجود

المبدل ولا مشتق عليه ولا يمكن وقوع بدل الغلط في كلام الله تعالى فتعين بدل البعض اذا خامس  
فان قلت هل يمكن اعرابه بغير البدلية من سائر التوابع قلت لا يمكن ان يكون عطف نسق لعدم توسط  
الحرف ولا صفة لعدم الاشتقاق ولو تقدير أو لا عطف بيان لعدم الايضاح ولاتأ كيد اللفظ لعدم اتحاد  
اللفظين في مادة الحروف وهما آتها ولاتأ كيد امعنى بالعدم الألفاظ المخصوصة فتعين ان يكون بدلا  
كما يقتضيه السبر والتقسيم وخص البدل البعض لعدم استقامة غيره كما ذكرناه (قوله الواقع بعد الا)  
كما قال ابن الضائع بالضاد والعين لوقيل ان البدل في الاستثناء قسم على حدة ليس من تلك الابدال  
التي تبين من غير الاستثناء لكان وجهها وهو الحق انتهى (قوله عطف) وذلك عندهم في باب  
الاستثناء خاصة قاله أبو حيان ورد ما عندهم بقولهم ما قام الازيد وليس شيء من أحرف العطف يلي  
العامل وأجيب بأنه ليس تاليها في التقدير اذا الأصل ما قام أحد الازيد (قوله كمو جود) فان قلت  
فلم لم يقدر الخبر المحذوف ممكنا كما قدر بعض أهل الاستدلال مع ان نفي الامكان يستلزم نفي الوجود من  
غير عكس فيكون أبلغ في الرد قلت أجيب عن ذلك بأن عدم تقدير الامكان لعدم قرينة دلالة عليه  
ولأن التوحيد هو بيان وجوده ونفي اله غيره لا بيان الامكان وعدم امكان غيره على ان هذا القول رد  
لخطأ المشركين في اعتقاد تعدد الآلهة في الوجود فيكون الامكان مسكوتا عنه بحسب دلالة القول  
ومقتضى المقام فتقدير الخبر المحذوف ممكنا ونحوه غير صحيح لفظا وان كان صحيحا عقلا والواجب  
على المتكلم رعاية المقام واعطاء كل مقام حقه (قوله بأن تركوا الشرك معه) حيث لا يذكرون الا الله

وفي عبادة المعبود قال الباذلي والأولى ان يقدر الخبر مؤخر ابعاد الاللا يظن انه استثناء مفرغ وقد صرح التفنازاني في تلويحه أيضا بأنه لا يجوز ان يكون الاستثناء مفرغا وههنا كلام لصاحب المنتخب والامام تاج الدين السبكي وغيرهما مشغل على أولوية عدم تقدير الخبر وفيه من المناقشات الباردة مما ليس لديه عائدة أعرضت عنه خوف حصول السئام وعروض الملل وحاصله ان صاحب المنتخب لا يجعل الله مبتداً بل كلمة مفردة لا معرفة ولا مبنية فلا يثبت له خبر ا فقد تابع بذلك نبي تميم فانهم لا يثبتون له خبرا وفيما فات من جعل الاله بمعنى المعبود بالحق والله علم على الذات المقدسة يستقيم مقصود الكلام من غير خصام قال الفاضل الباذلي فان قلت اذا قدرت الخبر فلم تقدره مفردا ولم تقدره جمعا مثل موجودون اذ لا بد من التعدد في المبدل منه عند من قال بالبديلية واذا كان مفردا كيف يدخل المستثنى فيه حتى يخرج فلا يصلح للاستثناء عند القائل بالاستثنائية وأقول لا يجوز جمعه في مثل هذا التركيب لان الجمع مجموع ومعنى العام جميع والمفرد في سياق النفي عام في افراده لاجمع

ولا يدعون سواه لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد الا هو (قوله استثناء مفرغ) وهو ما اذا فقد التمام من الكلام المنفي بأن لم يصرح فيه بالمستثنى منه وسمى مفرغا لان ما قبل الاتفرغ للعمل فيما بعدها (قوله بأنه لا يجوز أن يكون الاستثناء مفرغا) واقعا موقع الخبر لان المعنى على نفي الوجود عن آلهة سوى الله تعالى لا على نفي مغايرة الله عن كل اله وعدم جواز كون الاستثناء مفرغا هو ما عليه النجاة بل ما بعد الا مرفوع على البدلية كما تقدم (قوله وههنا كلام لصاحب المنتخب) حيث اعترض على النجاة في تقدير الخبر في كلمة الشهادة فقال يلزم من قوله في لا اله الا الله التقدير لا اله في الوجود الا الله ان يكون ذلك نفيا لوجود الاله ومعلوم ان نفي الماهية أقوى في التوحيد الصريح من نفي الوجود فكان اجراء الكلام على ظاهره والاعراض عن هذا الاضمار أولى وأجاب أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسى عن ذلك في رى الظما آن فقال هذا كلام من لا يعرف لسان العرب فان الله في موضع المبتدأ على قول سيبويه وعند غيره اسم لا وعلى التقديرين فلا بد من تقدير الخبر وما قاله من الاستغناء عن الاضمار فاسد وأما قوله اذا لم يضر يكون نفيا للماهية فليس بشئ لان نفي الماهية هو نفي الوجود اذا لا تصور الماهية الامع الوجود فلا فرق بين لا ماهية ولا وجود وهذا مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة فانهم يثبتون ماهية عارية عن الوجود انتهى فاذا عرفت ذلك تبين عندك ان عدم تقدير الخبر فاسد من جهة اللفظ والمعنى (قوله فقد تابع بذلك نبي تميم) أى تابعهم في عدم اثبات فقط والافهم قدرون لجعلهم الاسم مبتدأ يحتاج الى خبر مقدر غير جائز اثباته عندهم (قوله ومعنى العام جميع) لان مدلوله من حيث الحكم عليه كلية أى محكوم فيه على كل فرد مطابقة اثباتا أو سلبا (قوله عام في افراده) أى وضع لما ذكرنا من ان الحكم العام على كل فرد مطابقة

فكيف يجمع والاستثناء يقتضى التعدد لا الجمعية بدليل جواز الاستثناء من العدد وكذلك البدل البعض فإنه يقتضى التعدد في المبدل منه انتهى محصل ما قاله وهذه الكلمة الطيبة قد اشقت على قضيتين احدهما سالبة كلية مشتملة على موضوع وهو الاله ومحمول منوى وهو موجود ونسبة بينهما وحكم هو الانتزاع وبعد هذه القضية قضية موجبة شخصية فإنه وقع على موضوعها وهو الله الحكم كما انتزع عن الاله فههنا قضيتان سالبة وهى لا مستحق للالهوية في الوجود وموجبة وهى الله هو المستحق للالهوية فهو مثل المركبات من الموجهات لكن العبرة عند المناطقة بالقضية الأولى في اطلاق اسم السلب والايجاب وقدم السلب مبالغة في تنزيهه سبحانه عن الشريك وهذه خلاصة ما قيل في هذه الكلمة الطيبة من بيان المفردات والاعراب على أحد الوجوه وبقيت وجوه أخرى صحيحة

(قوله من العدد) نحو أخذت عشرة الأربعة الاثنين (قوله على قضيتين) القضية قول يصح ان يقال لقائله انه صادق فيه أو كاذب فيه (قوله سالبة) وهى ما اذا كان الحكم فيها بالانتزاع وقوله كلية وهى ما اذا كان موضوعها كلياً يابى فيه كمية الافراد وكان الحكم فيها على كل الافراد واللفظ الدال على كمية الافراد يسمى سوراً وقوله على موضوع وهو المحكوم عليه وسمى موضوعاً لأنه وضع ليحكم عليه وقوله ومحمول وهو المحكوم به وسمى به لجهته على الموضوع وقوله منوى أى مقدر وقوله ونسبة بينهما يربط المحمول بالموضوع وتسمى نسبة حكمية وقوله وحكم هو اسناد أمر الى آخر ايجاباً أو سلباً والايجاب هو ايقاع النسبة والسلب هو الانتزاع أى انتزاع النسبة (قوله قضية.وجبة) وهى ما اذا كان الحكم فيها بالايقاع وقوله شخصية وهى ما اذا كان موضوعها جزئياً وسميت شخصية لان موضوعها شخص معين (قوله فهو مثل المركبات من الموجهات) فخطوة نفي الألوهية عن غير الله ومفهومه اثبات الألوهية لله تعالى وحده قال الجلال المحلى فى لأعلم الا يزيد منطوقه نفي العلم عن غير زيد ومفهومه اثباته لزيد (قوله وبقيت وجوه أخرى صحيحة) منها ما ينسب الى الزمخشري أن لاله فى موضع الخبر والاله فى موضع المبتدأ ولا ينفى ضعفه لأنه يلزم منه أن يكون الخبر مبنيًا مع لا وهى لا يبنى معها المبتدأ ومنها ان الاسم المعظم مرفوع بلا كإرفع الاسم بالضم وذلك بأن يكون اله بمعنى مألوه فيكون الاسم المعظم مرفوعاً على أنه نائب الفاعل ساد اسند الخبر كما فى قوانا ما مضروب العمران ولا ينفى أيضاً ضعفه لان اله ليس بوصف فلا يستحق عملاً ومنها ان الابعنى غير والاسم المعظم صفة لاسم لا باعتبار المحل ذكر ذلك الشيخ عبد القاهر الجرجاني عن بعضهم والتقدير لا اله غير الله فى الوجود ولا شك بأن الا فى هذا التركيب وان كان لا مانع له من جهة الصناعة النحوية لكن المعنى يمنع ذلك لان المقصود من كلمة التوحيد أمر ان نفي الألوهية عن غير الله واثباتها لله تعالى ولا يفيد هذا التركيب فان قيل يستفاد ذلك بالمفهوم قيل أين دلالة المفهوم من دلالة المنطوق ثم هذا

لكن المذكور هو المشهور بين المعربين ومشى عليه ابن مالك وغيره من النحاة وأجابوا عن وجوه مخالفته للإبدال بأجوبة لا تنفي هذه العجالة بيسطها ولكن نذكر وجهاً آخر صحيحاً اختاره ناظر الجيش في شرح التسهيل وغيره من أن المجموع من لامع اسمها في موضع رفع بالابتداء والخبر المقدر لهذا المبتدأ ولم تعمل فيه لا عند سبويه وإذا كان النفي قد أبطل بالأكان الأخبار عن الإله بأنه الله والمعنى المستحق للعبادة هو الله وحده لا شريك له وقد أسلفت البيان لمعنى الإله وأنه الذى تتأله القلوب بتخصيصه بما يختص بالوهيته فهو إذاً المستحق للعبادة والمنفرد بملك الولاية والسيادة وقد ارتضى

المفهوم إن كان مفهوم لقب فلا عبرة أذ لم يقل به إلا الدقاق وبعض الخنابلة وإن كان مفهوم صفة فقد عرف في أصول الفقه أنه غير مجمع على ثبوته فقد تبين ضعف هذا القول لاحالة (قوله لكن المذكور) من القول بالبدلية (قوله ومشى عليه ابن مالك وغيره الخ) فإن ابن مالك لما تكلم على حذف خبر لا العاملة عمل إن وأكثر ما يحذفه الحجازيون مع الانحوال إله الإله وهذا الكلام منه يدل على أن رفع الاسم العظيم ليس على الخبرية وحينئذ يتعين رفعه على البدلية وصرح كثير من النحاة بالرفع على البدلية (قوله اختاره القاضى ناظر الجيش الخ) قال ناظر الجيش وأما القول بالخبرية فقد قال به جماعة والذى يظهر لى أنه أرجح من القول بالبدلية وقد ضعف القول بالخبرية ثلاثة أمور وهي أنه يلزم من القول بذلك كون خبر لا معرفة ولا لا تعمل في المعارف وإن الاسم العظيم مستثنى والمستثنى لا يصح أن يكون عين المستثنى منه لأنه لم يذكر الاليتين به ما قصد بالمستثنى منه وإن اسم لا عام والاسم العظيم خاص والخاص لا يكون خبراً عن العام لا يقال الحيوان إنسان والجواب عنها أما الأول فأنك قد عرفت أن مذهب سبويه أن حال الاسم للعظم مع لا لا يعمل لها في الخبر وأنه حينئذ مرفوع بما كان مرفوعاً به قبل لا وقد علل ذلك بأن شبهها بأن ضعفها حين ركبت وصارت كجزء كلمة وجزء الكلمة لا يعمل ومقتضى هذا أن يبطل عملها في الاسم لكن أبقوا عملها في أقرب المعمولين وجعلت هي مع معمولها بمنزلة مبتدأ والخبر بعدها على ما كان عليه مع التجرد وإذا كان كذلك لم يثبت عمل لا في المعرفة وأما الثاني فلا نسلم أن اسم لا هو المستثنى منه وذلك أن الاسم العظيم إذا كان خبراً كان الاستثناء فيه مفرغاً والمفرغ هو الذى لا يكون المستثنى منه المذكور أنم الاستثناء فيه إنما هو من شئ مقدر لصحة المعنى ولا اعتداد بذلك المقدر لفظاً ولا خلاف يعلم في نحو ما زيد القائم إن قائماً خبر عن زيد ولا شك أن زيداً فاعل في قوله ما قام إلا زيدا بمعنى مستثنى عن مقدر في المعنى التقدير ما قام أحد إلا زيدا فاعلى هذا المنافاة بين كون الاسم العظيم خبراً عن اسم قبله وبين كونه مستثنى من مقدر إذ جعله خبراً منظورياً إلى جانب اللفظ وجعله مستثنى منظورياً إلى جانب المعنى وأما الثالث فهو أنه يقال إن قولك بأن الخاص لا يكون خبراً عن العام مسلم لكن في

الامام السنوسي تفسير الاله بالغنى المطلق عن كل ماسواه المقتقر اليه جميع من عداه وهذا ان الوصفان  
 يوجبان له التعزز بجميع صفاته العليا واسماؤه الحسنى ويوجبان له عز شأنه التفرد بملك الضر والنفع  
 والعطاء والمنع فليس للخلق ولى من دونه ولا شفيع الا من بعد اذنه وكلهم داخلون تحت ظلال أمره  
 والمتقدمون من المشركين الأولين وان كانوا يعلمون ان ذلك خاص بالله وحده فلذلك كانوا  
 يسمونه سبحانه وتعالى اله الآلهة زاعمين ان الله تبارك وتعالى لا يسع الخلق كلهم وانهم قد جعلوا  
 اشياء من صور وتماثيل يسمونها آلهة ولا يعتقدون حقيقة الألوهية فيها بل يرون انها وسائل تقر بهم  
 الى الله وتشفع لهم عند الله ولذلك أنكر واعلى النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بكلمة التوحيد وقالوا  
 أجعل الآلهة الها واحدا والدليل على ذلك قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض  
 وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون الى غير ذلك من الآيات التى تفيد اقرارهم بملكه

لا اله الا الله لم يخبر بخاص عن عام لان العموم منفي والكلام انما سيق لنفي العموم وتخصيص الخبر  
 المذكور بواحد من افراد ما دل عليه اللفظ العام (قوله بالغنى المطلق الخ) فيكون معنى كلمة  
 التوحيد لاستغناء عن جميع ماسواه ولا مقتقر اليه جميع من عداه الا الله (قوله وهذا ان  
 الوصفان) أعنى استغناء عن كل ماسواه وافتقار من عداه اليه وقوله يوجبان له التعزز بجميع  
 صفاته الخ أما استغناؤه عن جميع ماسواه فيوجب له الوجود والعدم والبقاء اذ لو لم يجب له تعالى هذه  
 الصفات لكان محتاجا الى محدث لان انتفاء شئ من هذه الصفات يستلزم الحدوث وكل حادث مقتقر  
 الى محدث وكذا يوجب له التنزه عن النقائص ويدخل فى التنزه عنها وجوب السمع والبصر  
 والكلام اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان متصفا بالنقائص ومحتاجا الى من يدفع عنه تلك  
 النقائص وكذا يوجب له تعالى التنزه عن الأغراض فى أفعاله وأحكامه اذ لو لم يجب له تعالى التنزه عن  
 الأغراض لكان محتاجا الى ما يحصل به غرضه وكذا يوجب له تعالى أن لا يجب عليه فعل شئ من  
 الممكنات ولا تركه اذ لو وجب عليه فعل شئ منهما لكان محتاجا الى ذلك الشئ ليتكامل به اذ لا يجب له  
 تعالى الاما هو كمال وأما افتقار جميع ماعداه اليه فيوجب له تعالى القدرة والارادة والعلم والحياة  
 اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان عاجزا عن إيجاد شئ من الكائنات وكذا يوجب له تعالى  
 الوحدة اذ لو لم يجب له بل كان معه ثان فى الألوهية لم يقتقر اليه شئ من الكائنات ويؤخذ من افتقار  
 جميع ماعداه اليه تعالى حدوث العالم بأسره اذ لو كان شئ منه قديما لكان مستغنيا عنه غير محتاج  
 اليه (قوله ويوجبان له التفرد بملك الضر والنفع الخ) اذ لو كان فى شئ من المخلوقات تأثير فى أثر ما  
 لكان ذلك الأثر مستغنيا عنه تعالى غير مقتقر اليه (قوله أجعل الآلهة الها واحدا) بأن جعل  
 الألوهية التى كانت لهم لواحد (قوله فأنى يؤفكون) يصرفون عن توحيده بعد اقرارهم بذلك



الحقيق لهذه الأمور الجسام والأحكام العظام وقوله سبحانه واتل عليهم نبأ إبراهيم اذ قال لأبيه وقومه ماتعبدون قالوا نعبد أصناما فنظّل لها عاكفين قال هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون يدل دلالة لا محيد عنها على أنهم كانوا لا يعتقدون استقلال آلهتهم بالنفع والضرو وغيرهما وكذلك ما رواه أحمد في مسنده والترمذي في جامعه من حديث حصين بن المنذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا حصين كم تعبد قال سبعة ستة في الأرض وواحد في السماء قال فمن الذي تعدل رغبتك ورهبتك قال الذي في السماء إلى آخر الحديث يدل دلالة ظاهرة على أنهم يفرّدونه بملك تلك الأمور وأنهم كانوا يقولون في تلييتهم لا شريك لك الا شريك تملكه وما ملك فجميع ذلك يدل على أنهم لا يسمونهم آلهة بالمعنى الذي ذكره الامام السنوسي وإنما يعبدونهم ليقربوهم إلى الله زلفى وان أطلقوا عليهم اسم الآلهة وبه صرح المحقق الشريف في شرحه للمواقف واذالم يكن ذلك بمراد من هذه الكلمة الطيبة فالاولى تفسير الآية بما تقدم وهو المناسب لوجوه الاستعمال والقاطع لمواد الفساد الجامع لما من الموحدين اذ لكن مراد ربه الله تعالى انه اذا قال الموحدون تأمل في معنى هذه الكلمة التي هي كلمة التقوى فوصف الله تعالى بالغنى الذاتي عن كل ما سواه واقتدار جميع من عداه اليه فهو سيده ومولاه فبرزت أنوار التوحيد من آفاق فؤاده وأخلص سره عن شوب الشرك والحادة يتقن ان ذلك الموصوف العظيم والمهيمن

(قوله وقوله سبحانه) مبتدا خبره يدل الآتى (قوله واتل عليهم) أى على مشركى العرب (قوله ما ذاعبدون) سألهم ليرى بهم ان ما يعبدونه لا يستحق العبادة وقوله فنظّل لها عاكفين (قوله هل يسمعونكم) أى يسمعون دعاءكم أو يسمعونكم تدعون خذف ذلك لدلالة اذ تدعون وقوله اذ تدعون أى عليه (قوله أو ينفعونكم) على عبادتكم لها وقوله أو يضرون من أعرض عنها (قوله بل وجدنا آباءنا إلخ) أضربوا عن أن يكون لهم سمع أو يتوقع منهم نفع أو ضرر والتجؤا إلى التقليد (قوله يدل) خبر المبتدا (قوله زلفى) قربى أو منزلة (قوله واقتدار) احتياج (قوله فبرزت) أشرقت (قوله آفاق) جمع أفق الناحية (قوله شوب) خلط (قوله العظيم) فسر صاحب المواقف العظيم بقوله أى اتفت عنه صفات النقص فرجعه صفة سلبية وقيل معنى العظيم اتقى عنه جميع صفات النقص وحصل له جميع صفات الكمال فيرجع إلى الصفات السلبية والثبوتية معا (قوله المهيمن) أصله مؤمن من الأمن قلبت همزة هاء ومعناه الشاهد وفسر كونه شاهدا تارة بالعلم فيرجع إلى صفة العلم وأخرى بالتصديق بالقول فيرجع إلى صفة الكلام وقيل معنى المهيمن الأمين أى الصادق في قوله وقيل هو بمعنى الحفيظ وقال البيضاوى المهيمن الرقيب الحفيظ لكل شئ



الكريم هو المختص بالوحد بافراد العباد من العابدين المطلوب في قضاء الحوائج لجميع العالمين فاذا قال لا اله الا الله أقر وأذعن اذعانا وافيوا واعترف اعترافا صحيحا كافيا ان لا مستحق للالوهية وهي استحقاق العباداة الا الله وحده فبرى عن عبادة كل معبود ونفى ان يكون اله غيره بهذا الوصف موجود وأثبت الألوهية لمستحقها ووضعها في موضعها فكان أحق بها وأهلها فلا بد للسلم ان يعرف ما تعبد به الله به من أنواع العبادات ويميزها عما التبت به من سائر العادات ليخصها بالاله الحق خالق الأرض والسموات ومن نظر بعين البصيرة في الآيات القرآنية والسيرة النبوية علم كيف يكون المدخل والمخرج فازداد تبصرا ونورا فاقا للرب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا وهذه الكلمة الطيبة هي مبنى العقائد الدينية وأساس المقاصد الاسلامية قد فطر الله عليه جميع الناس وأطلع بدرها في غياهب الالتباس وبالتحقق بما تؤذيه أمر العباد ولا جملها جردت سيوف الجهاد فليس لاحد غيره فيمارضه واختاره مما هو مختص بجلاله وعظمته من صنوف العبادات نصيب بل هي مختصة بالمالك الصمد القريب المجيب فاشهد الله سبحانه وليس بشكلى انى أعلم وأعمل يقتضي ما أعلم ان لا معبود بحق في الوجود الا الله وحده لا شريك له فمن عبد من دونه أو معه فعبادته

(قوله الكريم) ذو الجود وقيل المقتدر على الجود ومرجعها الفعل والقدر وقيل معناه العلى الرتبة فيرجع الى صفة اضافية وقيل الذى يغفر الذنوب وفي بعض شروح الحديث الكريم هو الذى اذا قدر عفا واذا وعد وفا واذا أعطى زاد على منتهى الرجا ولا يبالي كم أعطى ولان أعطى وان رفعت حاجة الى غيره لا يرضى واذا جنى غائب وما استقصى ولا يضيع من لاذبه والتجاويفغنيه عن الوسائل والشفعاء من اجتهاد جميع ذلك لا بائس لكف فهو الكريم المطلق وذلك له تعالى فقط (قوله وأذعن اذعانا) انقادا تقيادا (قوله في الآيات) جمع آية وهي طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها وما بعدها (قوله القرآنية) المنسوبة الى القرآن وهو اسم لكتاب الله تعالى وقد اختلفوا في وجه تسميته بالقرآن والصحيح ما روى عن الامام الشافعي وهو ما قال به جماعة من أهل العلم انه اسم علم غير مشتق خاص بكلام الله تعالى مثل التوراة والانجيل (قوله والسير) جمع سيرة وهي السنة والطريق (قوله النبوية) المنسوبة الى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله مدخل صدق) ادخلا مرضيا (قوله مخرج صدق) اخراجا ملقى بالكرامة (قوله سلطانا نصيرا) حجة تنصرتني بها على من خالفني (قوله الدينية) المنسوبة الى دين محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وأساس) أصل (قوله فطر) خلق (قوله بدرها) البدر القمر اذا اكمل (قوله غياهب الالتباس) ظلمة الاشتباه (قوله بالمالك) المتصرف في مخلوقاته كيف يشاء (قوله الصمد) المصمود اليه أى المقصود في جميع الحوائج (قوله المجيب) لادعية

زور و بهتان و أنابرىء من عبادة غيره مستعبد بالله من غوائل الشيطان فلا أعبد إلا إياه وبه أستعين في ملاسمة ما يحبه ويرضاه ولا حول لى عن المعصية ولا قوة لى على الطاعة ومنها هذا التحول الإلهى وحاصل القول الفصل ما قاله الفاضل ابن القيم فى شرح منازل السائرین الى رب العالمین عند إرادته مقامات الكمل من الصالحين وتعيرهم عنها بالبقاء والفناء وغير ذلك مانصه والجامع لهذا كله تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله علما ومعرفة وعملا وحالا وقصدا وحقيقة هذا النفي والاثبات الذى تضمنته هذه الشهادة هو الفناء والبقاء فيفنى عن تأله ما سواه علما وإقرارا وتعبدًا ويبقى بتأله وحده فهذا الفناء وهذا البقاء هو حقيقة التوحيد الذى اتفقت عليه المراسلون وأنزلت به الكتب وخلقت لأجله الخليفة وشرعت له الشرائع وقامت عليه سوق الجنة وأسس عليه الخلق والأمر وحقيقته أيضا البراء والولاء البراء من عبادة غير الله والولاء لله كما قال تعالى لقد كان لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه إذ قالوا قومهم ان أبرأء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده

عباده (قوله زور و بهتان) كذب وشرك وباطل (قوله مستعبد) ملتجأ (قوله غوائل) دواهى (قوله ولا حول لى عن المعصية) أى لا تحويل ولا انصراف لى عن معصية الله الابصمة الله أى يحفظه (قوله على الطاعة) أى طاعة الله أى عبادة (قوله الابالة) أى بمعوتة (قوله والفناء) وهو الذى يسميه الصوفية بتوحيد خاصة الخاصة حيث انهم قسموا التوحيد الى ثلاثة أقسام توحيد العامة وتوحيد الخاصة وتوحيد خاصة الخاصة وتحقيق ذلك مذكور فى كتب الصوفية قال شارح العقيدة الطحاوية وهو أى توحيد خاصة الخاصة الذى ينتهى الى الفناء ورب حظرى يفضى الى الاتحاد انظر الى ما أنشده شيخ الاسلام أبو اسمعيل الأنصارى رحمه الله حيث يقول

ما و احد الواحد من واحد \* اذ كل من وحده جاحد

توحيد من ينطق عن نعته \* عارية أبطلها الواحد

توحيد إياه توحيد \* ونعت من ينعت لا احد

وان كان قائله رحمه الله لم يرد الاتحاد لكن ذكر لفظا مجملا جذب به به الاتجاه اليه وأقسم بالله جهد أيمانه انه معه ولو سلك الألفاظ الشرعية التى لا اجال فيها كان أحق مع ان المعنى الذى حام حوله لو كان مطلوبا بمنالته الشارع عليه ودعا الناس وينته فان على الرسول البلاغ المبين فأين قال الرسول هذا توحيد العامة وهذا توحيد الخاصة وهذا توحيد خاصة الخاصة الى آخر ما قال (قوله سوق) جمع ساق (قوله أسوة) قدوة اسم لما يأتى به (قوله براء) جمع برىء (قوله بكم) أى بدنيكم أو بمعبودكم أو بكم وبه (قوله حتى تؤمنوا بالله وحده) فتقلب العداوة والبغضاء الفة ومحبة

وقوله تعالى واذ قال ابراهيم لأبيه اتى براء مما تعبدون الا الذى فطرني فانه سبيدين وقال أيضا يا قوم اتى برى مما تشركون اتى وجهتى وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفا وقال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون الى آخر السورة وهذه براءة منكم ومن معبودهم وسماها براءة من الشرك وهي حقيقة المحو والاثبات فيمحو الهية ماسوى الله من قلبه علما وقصد او عبادة كما هي محوثة من الوجود ويثبت فيه الهية سبحانه وحده وهي حقيقة الجمع والفرق فيفرق بين الاله الحق ومن ادعت اليه الالهية بالباطل ويجمع تأله وعبادته ووجه وخوفه ورجاءه وتوكله واستغاثته على الاله الحق الذى لا اله سواه وهي حقيقة التجريد والتفريد فيتجرد عن عبادة ماسواه ويفرده وحده بالعبادة فالتجريد نفي والتفريد اثبات ومجموعهما هو التوحيد فهذا كله متعلق بتوحيد الالهية وهو النافع المثمر المنجى الذى به تنال السعادة والفلاح وأما تعلقه بتوحيد الربوبية الذى أقربه المشركون عباد الأصنام فغايتة فناء في تحقيق توحيد مشترك بين المؤمنين والكفار وأولياء الله وأعدائه لا يصير به وحده الرجل مسلما فضلا عن كونه عارفا محققا وهذا الموضوع مما غلط فيه أكابر من الشيوخ والعصوم من عصمه الله والله المستعان انتهى وقال أيضا في مكان آخر من هذا الشرح فالفكرة في التوحيد استحضر أدلته وشواهد الدال على بطلان الشرك واستحالة وان الالهية يستحيل ثبوتها لاثنتين كما يستحيل ثبوت الربوبية لاثنتين فكذلك باطل عبادة اثنين والتوكل على اثنين بل لا تصلح العبادة الا للاله الحق والرب الحق وهو الله الواحد القهار هذا كلامه في الموضوعين فليتأمل فيه ذوعينين وفيما ذكرناه مع ما نقلناه كفاية للمستبصرين وذكرى للناظرين اللهم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين

(قوله واذ قال ابراهيم) واذ كروقت قوله هذا (قوله براء مما تعبدون) برىء من عبادتكم أو معبودكم (قوله الا الذى فطرني) استثناء منقطع (قوله سبيدين) أى سيثبتني على الهداية أو سبيدين الى وراى ما هدى الى (قوله وقال) أى ابراهيم (قوله مما تشركون) يعنى الأصنام (قوله حنيفا) ما تال عن الباطل الى الحق (قوله الا لله الحق الخ) أى المتحقق وجوده أى الثابت فأحق الموجودات بأن يكون حقها هو الله تعالى قال في شرح المواقف معناه العدل وقيل الواجب لذاته أى لا يفتقر في وجوده الى غيره وقيل معناه الحق أى الصادق في القول وقيل مظهر الحق (قوله الواحد) هو الذى لا يتجزأ ولا يتصور فيه التجزؤ فالواحد هو الذى لا جزء له (قوله القهار) هو الغالب الذى لا يغلب فهو صفة فعلية وسلبية (قوله أنعمت عليهم) وهم الأنبياء (قوله غير المغضوب عليهم) وهم اليهود لقوله تعالى منهم من لعنه الله وغضب عليه (قوله ولا الضالين)

الباب الخامس في بيان توحيد الله في ربوبيته وألوهيته واستحقاق عبادته وبيان  
معنى العبادة وأنواعها وما يلزم المكلف من أفراد معاملته تعالى  
بما يختص بالألوهية

اعلم أن التوحيد فعل للموحد وهو وصف الله تعالى بالوحداية وذلك نوعان توحيد في ربوبيته وهو  
الذي يسميه أهل الكلام توحيد الأفعال الحاصل بعد توحيد الذات والصفات وتوحيد في ألوهيته  
ولها خواص قد اختص الله سبحانه بجميعها فهو الإله الحق المختص بأن يعامل بها ولا بد لكل  
موحد أن يفرد بالمعاملة بكل واحدة منها فلو عامل غيره ولو بواحدة من هذه الخواص فقد عطل  
معاملة الإله الحق الذي يجب عليه إفراذه بهذه المعاملة ويكون حينئذ ذلك الغير الها باطلا له قد تأله  
بمعاملته العاطلة التي هي من خواص الإله الحق وهذا هو الشرك في الألوهية ولما كان من أجلي  
خواص الألوهية استحقاق العبادة والتفرد بجميع أنواعها وكانت العبادة نسبة بين عابد ومعبود  
اقتضى الحال بيان العبادة بأنواعها بعد بيان توحيد الربوبية والألوهية وبيان خواص الألوهية مما  
يلزم المكلف من أفراد معاملته الإله الحق بكل فرد فرد منها فنقول وبالله التوفيق ويده أزيمة  
التحقيق توحيد الربوبية هو الذي أقرت به الكفار جميعهم ولم يخالف أحد منهم في هذا الأصل  
الاثنوية وبعض المجوس وسيأتي الكلام على ما قالوه في بيان الشرك الأكبر أعاذنا الله منه وأما

وهم النصارى لقوله تعالى فقد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا (قوله توحيد الأفعال الحاصل  
بعد توحيد الذات والصفات) وهذا التوحيد حق لا ريب فيه وهو الغاية عند كثير من أهل  
النظر والكلام وطائفة من الصوفية ولم يذهب إلى تقيضه طائفة معروفة من بني آدم بل القلوب  
مفتورة على الإقرار به أعظم من كونها مفتورة على الإقرار بغيره من الموجودات كما قالت الرسل  
فيما حكى الله عنهم قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض وأشهر من عرف تجاهله  
وتظاهره بانكار الصانع فرعون وكان مستيقنا في الباطن كما قال له موسى لقد علمت ما أنزل هؤلاء  
الارب السموات والأرض بصائر وقال تعالى عنه وعن قومه ومجديها واستيقنتها أنفسهم ظلما  
وعلا حتى ان الثنوية من المجوس والمناوية القائلين بالأصاين النور والظلمة وان العالم صدر منهما  
متفقون على ان النور خير من الظلمة وهو الإله المحمود وان الظلمة شريرة مذمومة وهم متنازعون  
في الظلمة هل هي قديمة أو محدثة فلم يثبتوا بين متناهلين ولكن النزاع انما هو في توحيد الألوهية  
(قوله بعد بيان توحيد الربوبية) وبيان ان الله خالق كل شيء (قوله والألوهية) وهو  
استحقاقه سبحانه وتعالى ان يعبد وحده لا شريك له (قوله التوفيق) وهو خلق قدرة الطاعة  
في العبد (قوله أزيمة) جمع زمام (قوله الاثنوية وبعض المجوس الخ) وأما النصارى القائلون

غيرهما من سائر فرق الكفر والشرك فقد اتفقوا على ان خالق العالم ورازقهم ومدبر أمرهم ونافعهم وضارهم ومجيرهم واحد لا رب ولا خالق ولا رازق ولا مدبر ولا نافع ولا ضار ولا مجير غيره كما قال سبحانه وتعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله ولا يستقيم التوحيد لاربوبة فضلا عن توحيد الألوهية لا بتوحيد الصفات المترتب على توحيد الذات لان صفاته تعالى لا تشبه صفات المخلوقين تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقد مر ان أهل الكلام يسمون هذا النوع من التوحيد توحيد الأفعال لما ذكره بعض المحققين ان صفة الربوبية تستلزم جميع صفات الفعل وصفة الألوهية تستلزم جميع أوصاف الكمال والجلال الى آخر ما قال وأما توحيد الألوهية فهو افراد العبادة لله الواحد الصمد لان الاله من يقصد للعبادة ويعامل بما يجب على المكلفين من افراد الاله الحق به من سائر وجوه المعاملات التي هي من العبادات المختصة باله الأرض والسموات كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه والقرآن طافح من أمثال ذلك

بالتثليث فانهم لم يثبتوا للعالم ثلاثة أرباب ينفضل بعضهم عن بعض بل هم متفقون على ان صانع العالم واحد بل الرب عندهم هو واحد بالذات ثلاثة بالاقنوم والاقانيم يفسرونها تارة بالخواص وتارة بالصفات وتارة بالاشخاص وفساد ذلك مبين في محله (قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) لوضوح الدليل المانع من اسناد الخلق الى غيره بحيث اضطر والى اذعانه (قوله ولئن سألتهم من خلقهم) أى العابدين أو المعبودين (قوله أم من يملك السمع والأبصار) أى أم من يستطيع خلقهم وتسوية ما أو من يحفظهم من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهم من أدنى شئ (قوله ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) أى ومن يحي ويميت أو من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه (قوله ومن يدبر الأمر) ومن يلى تدبير أمر العالم من الابداد والاعدام والاحياء والاماته وغير ذلك وهو تعميم بعد تخصيص (قوله الا ليعبدون) أى الانا أمرهم بالعبادة أو ليكونوا عبادا الى (قوله أن اعبدوا الله الخ) أى يأمر بعبادة الله واجتناب الطاغوت (قوله وقضى ربك) أى أمر أمرهم بعبادته (قوله أن لا تعبدوا الاياه) لان غاية التعظيم لا تتجاوز الامن له غاية العظمة ونهاية الانعام (قوله من أمثال ذلك) بل غالب سور القرآن وآياته متضمنة لنوعى التوحيد وبيانها وتحقيق شأنها فان القرآن اما خبر عن الله وأسماؤه وصفاته وأفعاله فهو التوحيد العلمى الخبرى واما دعوته وحده لا شريك له وقلع ما يعبد من دوته

ولاشك ان من عبد معه غيره سبحانه وتعالى فقد جعل ذلك الغير شركا كالأله الحق في اهليته سواء سماه الها أم لم يسمه فان هذا الفعل الصادر منه جعل واتخاذ والله تعالى قد عبر عن شركهم هذا بالجعل والاتخاذ فقال عز من قائل واتخذوا وجعلوا ويجعلون الى غير ذلك من صدور الآيات اليبينات التي رد الله عليهم بها اذا علمت هذا تبين لك ان المعركة بين أهل التوحيد وللشركيين في الألوهية فقط وان أهل التوحيد يفر دونه سبحانه بحقوقها والمشركون يجعلون بعضها لمن تألهوه من متخذاتهم ففرقوا دينهم وقد أمروا بجعلهم الجميع له كما قال تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ألا الله الدين الخالص أى من شوائب الشرك وجميع الرسل من أولهم الى آخرهم دعوا الى توحيد الله وعبادته فقال نوح لقومه يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره وكذلك قال هود وصالح وشعيب وابراهيم على نبينا وعليهم أفضل الصلاة والسلام وقد قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وبذلك يكون التحقق بمعنى قوله تعالى اياك نعبد المفيدة افادة صريحة ان العبادة مقصورة عليه ومخصوصة به واليه فهي الغاية القصوى والوسيلة الواثقة وقد

فهو التوحيد الادارى الطلبي واما أمر ونهى والزام بطاعته فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته واما خبر عن اكرامه لاهل توحيدهم وما فعل بهم في الدنيا وما يكرهم به في العقبى فهو جزاء توحيدهم واما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يحصل بهم في العقبى من العذاب والسلاسل والاغلال فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد فالقرآن كله في التوحيد وحقوق أهله وجزائهم وفي شأن ذم الشرك وعقوق أهله وجزائهم (قوله اتخذوا) قال تعالى فاولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة وقال تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون وقال لاتخذوا الهين انين (قوله وجعلوا) قال تعالى وجعلوا لله شركاء الجن وقال وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله وقال ولا تجعل مع الله الها آخر (قوله ويجعلون) قال تعالى ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم أى لأهتهم التي لا علم لها لانها جاد (قوله المعركة) موضع العراك (قوله حتى لا تكون فتنة) أى لا يوجد فيهم شرك (قوله ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم الاديان الباطلة (قوله اعبدوا الله) أى وحده (قوله وكذلك قال هود وصالح وشعيب) أى قال كل منهم لقومه يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره (قوله وابراهيم) كما قال تعالى وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون (قوله وقد قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه الخ) وقال ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت (قوله القصوى) أى البعيدة (قوله ونقل عن علقمة الخ) أخرجه الحاكم في مستدركه والبيهقي في الدلائل والبراز في مسنده من طريق الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن

جعل الله سبحانه العبودية وصفاً لكل الخليقة وأقربهم إليه وذكربنا صلى الله عليه وسلم بها في  
أسنى مقاماته وأضاف خواص المؤمنين بوصف العبودية إليه في مخاطباته يعلم ذلك من تأمل في آي  
القرآن العزيز فلذا جعل صلى الله عليه وسلم احسان العباداة على مراتب الدين وفي مرتبة عين  
اليقين هذا وقد رد الله سبحانه على من خالف هذا الأصل وحكم على الوصل بحكم الفصل وهم  
المشركون الذين وحدوه بالربوبية وأثركوا به في الألوهية توحيدهم فأقامه حجة بالغة وسلطاناً مبيناً  
قام مع الشرك في الألوهية موجبالا فراده فيها أيضاً وأنه ينبغي أن لا يعبد غيره كما أنه لا خالق غيره ولا رب  
سواهم اعلم ان العباداة لغة الذل والانقياد واصطلاحاً اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال  
والأعمال الباطنة والظاهرة كالتيوحيد فإنه عبادة في نفسه والصلاة والزكاة والحج وصيام رمضان  
والموضوع وصلة الأرحام وبر الوالدين والدعاء والذكر والقراءة وحب الله وخشية الله والانابة إليه  
واخلاص الدين له والصبر لحكمه والشكر لنعمه والرضا بقضائه والتوكل عليه والرجاء لرحمته  
والخوف من عذابه وغير ذلك مما رضى وأحبه فأمر به وتعبد الناس فيه قال العلامة عمر بن  
عبد الرحمن الفارسي في كشفه على الكشف للزخشرى عند تفسير قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا  
ربكم الذي خلقكم وهو خطاب لمشركي أهل مكة ونقل عن علقمة ان كل خطاب بيا أيها الناس فهو  
مكي وبيا أيها الذين آمنوا فهو مدني فالقظة تحرير الكلام فيه ان العباداة قد تطلق على أعمال  
الجوارح بشرط قصد القربة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لقيه واحد أشد على الشيطان من ألف  
عابد وهي على هذا غير الايمان بمعنى التصديق والنية والاخلاص بل مشروطة بها وقد تطلق على  
التحقق بالعبودية بارتسام ما أمر السيد جل وعلا ونهى وعلى هذا تناول الأعمال والعقائد القلبية  
أيضاً فيدخل فيها الايمان وهو عبادة في نفسه وشرط لسائر العبادات انتهى وقال ابن القيم في شرح  
منازل السائرين مانصة فالعبادة تجمع أصليين غاية الحب بغاية الذل والخضوع والعرب تقول طريق  
معبد أي مدلل والتعبد التذلل والخضوع فمن أحبته ولم تكن خاضعاً له لم تكن عابداً له ومن خضعت  
له بلا محبة لم تكن عابداً له حتى تكون محباً خاضعاً ثم قال في مكان آخر من شرحه هذا مراتب العبودية

عبد الله قال ابن عطية وغيره هو في بيا أيها الذين آمنوا صحيح وأما في بيا أيها الناس فقد يأتي في المدني  
وقال ابن الحصار قد اعتنى المتشغلون بهذا الحديث واعتمدوه على ضعفه وقد اتفق الناس على ان  
النساء مدنية وأهل بيا أيها الناس وعلى ان الحج مكية وفيها بيا أيها الذين آمنوا ركعوا وسجدوا قلت  
فعلى هذا يكون الخطاب بيا أيها الناس مكي وبيا أيها الذين آمنوا مدني انما هو في الاكثر كما قال  
مكي أو يحمل على انه خطاب المقصود به أو جل المقصود به أهل مكة والمدينة كما قال غيره والبحث  
مستوفى في الاتقان للامام السيوطي (قوله طريق سعبداً أي مدلل) وثوب ذو عبدة اذا كان في



وأحكامها السكل واحد من القلب واللسان والجوارح فواجب القلب منه متفق على وجوبه ومختلف فيه فالتفق على وجوبه كالاخلاص والتوكل والمحبة والصبر والانابة والخوف والرجاء والتصديق الجازم والنية للعبادة وهذه قدرزائد على الاخلاص فان الاخلاص افراد المعبود عن غيره ونية العبادة لها مرتبتان أحدهما تميز العبادة عن العادة والثانية تمييز مراتب العبادات بعضها عن بعض والأقسام الثلاثة واجبة وكذلك الصدق والفرق بينه وبين الاخلاص ان للعبدة مطلقا وبطلبا فالاخلاص توحيد مطلقا به والصدق توحيد الطلب فالاخلاص أن لا يكون المطلوب منقسما والصدق أن لا يكون الطلب منقسما فالصدق بذل الجهد والاخلاص افراد المطلوب واتفقت الأمة على وجوب هذه الأعمال على القلب من حيث الجملة وكذلك النصيح في العبودية ومدار الدين عليه وهو بذل الجهد في إيقاع العبودية على الوجه المحبوب للرب المرضي به وأصل هذا واجب وكما له مرتبة المقر بين وكذلك كل واحد من هذه الواجبات القلبية له طرفان واجب مستحق وهو مرتبة أصحاب اليمين وكما له مستحب وهو مرتبة المقر بين انتهى بعض ما قاله في بعض عبودية القلب وعقبه بعبودية اللسان الواجب منها والمستحب وعبودية الجوارح الواجب منها والمستحب أيضا ومن اشتغل بالنظر إلى أنواع العبادات هان عليه تمييزها وتبيينها والله الهادي إلى سواء السبيل وبالجملة فكل عبادة فهي مقصورة على الإله الواحد من أعمال القلوب والجوارح فكما لو صلى لغير الله أو صام على وجه التقرب إليه كان كافرا مشركا عند جميع الناس فكذلك من تقرب إليه بالأعمال القلبية المذكورة من التوكل والانابة والخوف والرجاء وغير ذلك لكن لما كانت هذه الأمور القلبية من التأله وكان الأولون يتألهون بها ويسمون من تؤله بها الها وكان مرجع كل ذلك إلى القلب وأعماله التي هي منبع التوحيد ومصدر هذا الدين والمرجع إليه في الشك واليقين ومع ذلك فهي الفارقة بين الإله الحق الذي اختص بها على الدوام والإله الباطل الذي لا يحوم الموحد حوله بهذا المقام كان ذلك هو الداعي للتخصيص والموجب للتنصيص وأيضا فالكلام مع من حصل منه الشرك بما تأله في قلبه ورسخ بفؤاده ولبسه من الأعمال الغير المختصة بالمسكين وأما هذه الأعمال الظاهرة الشرعية المختصة بهم فلا يتعاطاها أحد من سواهم ولم ترها تعمل إلا لله ولم يعبدوا بها إلا إياه فهذا هو الذي أوجب تخصيصهم لهذه الأعمال القلبية وبعض البدنية كالسجود وحلق الرأس عبودية والاجتماع العبادات قلبيةا وقوليها وبدنيها مختصة به سبحانه وتعالى لا تصلح الإله قال المحقق السعد التفتازاني في شرحه للقاصد مانعه اعلم ان حقيقة التوحيد اعتقاد عدم الشريك في الألوهية وخواصها ولا نزاع بين أهل الاسلام ان خلق الأجسام وتدير العالم واستحقاق العبادة من الخواص ثم قال في آخر

غاية الصفاقة (قوله الجهد) الطاقة (قوله هان) سهل (قوله ورسخ) ثبت



هذا المبحث وبالجملة فان التوحيد في الألوهية واجب شرعا وعقلا وفي استحقاق العبادة شرعا وما أمر والاليعبد والها واحد اسبحانه وتعالى عما يشركون انتهى وحيث اتسع الكلام بحسب المقام تنقل ما قاله الفاضل ابن القيم في كتابه الجواب الكافي عن الدواء الشافي مانصه ومن خصائص الالهية الكمال المطلق من جميع الوجوه الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه وذلك يوجب العبادة كلها له وحده والتعظيم والاجلال والخشية والدعاء والرجاء والانابة والتوبة والتوكل والاستعانة وغاية الذل مع غاية الحب كل ذلك يجب عقلا وشرعا وفطرة ان يكون له وحده ويمنع الغير التشبيه بمن لا شبيه له ولا مثل له ولا ندله وذلك أقبح التشبيه وأبطله ولشدة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر سبحانه عباده انه لا يغفره مع انه كتب على نفسه الرحمة ومن خصائص الالهية العبودية التي قامت على ساقين لا قوام لها بدونهما وهما غاية الحب مع غاية الذل هذا تمام العبودية وتفاوت منازل الخلق فيها بحسب تفاوتهم في هذين الأصلين فن أعلى حبه وذله وخضوعه لغير الله فقد شبه به في خالص حقه وهذا من المحال ان يحيى به شريعة من الشرائع وقبحه مستقر في كل فطرة وعقل ولكن غيرت الشياطين فطر أكثر الخلق وعقولهم وأفسدتها عليهم واغتالتهم عنها ومضى على الفطرة الأولى من سبقت له من الله تعالى الحسنى فأرسل اليهم رساله صلى الله عليهم وسلم وأنزل كتبه بما يوافق فطرهم وعقولهم فازدادوا بذلك نورا على نور يهدي الله لنوره من يشاء اذا عرفت هذا فن خصائص الألوهية السجود فن سجد لغيره فقد شبهه المخلوق به ومنها التوكل فن توكل على غيره فقد شبهه به ومنها التوبة فن تاب الى غيره فقد شبهه به ومنها الحلف باسمه تعظيما واجلالا فن حلف بغيره على هذا الوجه فقد شبهه به انتهى ما قاله والمقصود من ذلك كراهة القيام بالقسط الذي هو التوحيد وهو عبادة الله وحده لا شريك له قال عز من قائل قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين وقال تعالى واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أن جعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون فهذا التوحيد أعظم العدل وأقومه وأصل الدين ومحكمه وذلك بأن يكون الدين كله لله قولا وعملا واعتقادا باخلاص هذه الكلمة الطيبة في لفظها ومعناها شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وروح هذه الكلمة افراد الرب جل ثناؤه وتقدست أسماؤه

(قوله بالقسط) بالعدل وهو الوسط من كل أمر المتجافى عن طرفي الإفراط والتفريط (قوله) وأقيموا وجوهكم أي توجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها (قوله عند كل مسجد) أي في وقت كل سجود أو مكانه وهو الصلاة أو في أي مسجد حضرتم الصلاة (قوله وادعوه) أي اعبدوه (قوله مخلصين له الدين) فان اليه مصيركم (قوله من رسلنا) أي رسل أممهم وعلماء دينهم (قوله أجعلنا الخ) هل حكمنا بعبادة الاوثان أو هل جاء في ملة من ملهم والمراد به الاشتهار

والاله غيره بالمحبة والاجلال والتعظيم والخوف والرجاء وتوابع ذلك من التوكل والانابة والرغبة والرهبة فلا يجب سواه وكلما يجب غيره فأنما يجب تبعاً لمحبته وكونه وسيلة الى زيادة محبته ولا يخاف سواه ولا يرجو سواه ولا يتوكل الا عليه ولا يرغب الا اليه ولا يهرب الا منه ولا يعمل عملاً قد تعبد الناس به الا فرده به ولا يشرك غيره معه فيكون قد جمع جميع أنواع العبادات فيه قولاً وعملاً واعتقاداً وتحقق بما قال وهو كلمة لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره المشركون وهذه الحقوق التي هي حق الله تعالى على جميع عبادته وحكمه الذي أوجبه على سائر مخلوقه تميز المسلمون واستسلم اليه المسلمون ولما كان الدعاء لا يصدر في الغالب الا من قام بقلبه كمال الذل والاقتدار لاسيما في حالة الانكسار والاضطرار كان كما ورد في الحديث مخ العباداة ومن وفق له فقد أوتي الحسنى وزيادة وهذا الذي ذكرته ملخص ما أشار اليه المحققون مجردا عن اللجاج عر ياعن الاحتجاج وقد احتج المتكلمون على نفي تعدد الآلهة ببرهان التمانع المشار اليه بقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وتقريره انه لو أمكن الهان لأمكن بينهما التمانع بأن يريد أحدهما حركة جسم في وقت معين والآخر سكونه في ذلك الوقت والتالي وهو امكان التمانع باطل فاللزوم مثله اما بيان الملازمة فلان الحركة والسكون كل منهما أمر ممكن في نفسه وكذا تعلق الارادة بكل منهما أمر ممكن اذ لا تضاد بين الارادتين بل بين المرادين وهو ظاهر واما بطلان التالى فلان التمانع باطل لانه حينئذ إما أن يحصل

باجماع الانبياء على التوحيد (قوله مخلصين له الدين) من الشرك (قوله ولو كره المشركون) ذلك الاخلاص وشق عليهم (قوله يبرهان التمانع) من المنع وانما سمي هذا البرهان به لان ارادة كل منهما تمنع صاحبه عن تنفيذ ارادته وقدرته (قوله لو كان فيهما آلهة الخ) اعلم ان لوفى هذه الآية ليست لا تنفاء الثانى فى الماضى بسبب اتفاء الاول كما هو أصل اللغة بل للاستدلال باتفاء الجزاء على اتفاء الشرط من غير دلالة على تعيين زمان اه وقد ظن طوائف من أهل الكلام ان هذه الآية دليل على توحيد الربوبية وغفلوا عن مضمونها فانه سبحانه أخبر انه لو كان فيهما آلهة غيره ولم يقل أرباباً وأضاف ان هذا انما هو بعد وجودهما وانه لو كان فيهما وهما موجودتان اله سواه لفسدنا وهذا فساد بعد الوجود ولم يقل لم يوجد اودلت الآية على انه لا يجوز ان يكون فيهما آله متعددة بل لا يكون اله الا واحد وعلى انه لا يجوز ان يكون هذا اله الواحد الا الله سبحانه وتعالى وان فساد السموات والأرض يلزم من كون الآلهة فيهما متعددة ومن كون اله الواحد غير الله وانه لا صلاح لهما الا بأن يكون اله فيهما هو الله وحده لا غيره فلو كان للعالم الهان معبودان لفسد نظامه كله فان بقاء انما هو بالعدل وبه قامت السموات والأرض وأظلم الظلم على الاطلاق الشرك وأعدل العدل التوحيد وتوحيد الالهية متضمن لتوحيد الربوبية دون العكس (قوله فى وقت واحد)

مرادهما فيجتمع الضدان ويكون العالم مجردا معدوما وأما لا يحصل مراد كل منهما وهو محال لان الجسم لا يخلو عن الحركة والسكون مع انه يلزم أيضا عجزهما حينئذ وأيضا يكون العالم لا موجودا ولا معدوما وأما ان يحصل مراد أحدهما دون الآخر فيلزم عجز الآخر فاذا كان التمانع باطلا كان امكانه باطلا أيضا لان امكان المحال محال أيضا وقد خلص بعض الأفاضل الدليل على غير هذا الوجه فقال امان في الألوهية عما سواه فان طريق الشرع في ذلك هي الطريقة التي نص الله عليها في كتابه العزيز وذلك في ثلاث آيات احدها قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا والثانية قوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون والثالثة قوله تعالى قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لا بتغوا الى ذى العرش سبيلا فاما الآية الأولى فدلائلها فطرية مغروزة بالطبع وذلك ان من المعلوم انه اذا كان ملكا كان كل واحد منهما فاعله فعل صاحبه ليس يمكن ان يكون عن تديرهما مدينة واحدة لانه لا يكون عن فاعلين فعل واحد من نوع واحد فيجب ضرورة ان فعلا معان تفسد المدينة الواحدة الا ان يكون أحدهما يفعل ويبقى الآخر عطلا وذلك متصف في صفة الآلهة فانه متى اجتمع فعلا من نوع واحد على محل واحد فسد المحل ضرورة وتمانع الفعل فان الفعل الواحد لا يصدر الا عن واحد فهذا معنى قوله سبحانه لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وأما قوله تعالى اذا ذهب كل اله بما خلق فهو رد على من

وفي حالة واحدة (قوله فيجتمع الضدان) قيل يلزم أيضا عجزهما حيث عجز كل منهما عن دفع مراد الآخر وفيه بحث لان مريدا أحد الضدين ساكت عن الضد الآخر لا مريد لعدم لكن يلزم من عدمه ثبوت ضده فاذا فرض ثبوت الضدين لزم عدم فلا يلزم العجز أيضا وانما يلزم في الفرض الآخر كما سيذكره (قوله مع انه يلزم أيضا عجزهما) فيرتفع الضدان (قوله فيلزم عجز الآخر) وهو أمانة الحدوث وأيضا العاجز لا يصلح ان يكون الها قال تعالى أي شرككون ما لا يخلقون شيئا وهم يخلقون وقال تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون (قوله لان امكان المحال محال أيضا) وبما ذكره ندفعا ما يقال انه يجوز ان يتفق من غير تمانع وأما قول العلامة التفتازاني الآية حجة اقناعية أي يظن في أول الأمر انه حجة ويزول ذلك عند تحقق المعرفة والملازمة عادية على ما هو اللائق بالخطايات فان العادة جارية بوجود التمانع والتغالب عند تعدد الحماكم فالمحققون كالغزالي والبيضاوي وابن الهمام وغيرهم ما قنعوا بالاقتناعية وجعلوها من الحقائق القطعية والمسئلة مستوفاة في الكتب الكلامية قلت كأن السعد ظن ان هذه الآية مخصوصة للإشارة الى الدليل الذي ذكره فقال ما قال وليس كذلك بل هي تنزل على أي دليل أقيم من دلائل التوحيد فان مدارها على لزوم كون الواجب ممكنا على تقدير التعدد (قوله بعض الأفاضل) وهو صاحب مناهج الأدلة

يضع آلهة كثيرة مختلفة الأفعال وذلك انه يلزم في الآلهة المختلفة الأفعال التي لا يكون بعضها مطيعا لبعض أن لا يكون عنهما وجود واحد بل موجودات كثيرة فيكون العالم أكثر من واحد وهو معنى قوله تعالى لذهب كل اله بما خلق ولما كان العالم واحدا وجب ان لا يكون موجودا عن آلهة كثيرة متقنة الأفعال وأما قوله تعالى لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذى العرش سبيلا فهي كالآية الأولى أعني انه برهان على امتناع الهين فعلهما واحد ومعنى هذه الآية انه لو كان فيهما آلهة قادرة على إيجاد العالم وخلق غير الاله الموجود حتى تكون نسبتها من هذا العالم نسبة الخالق له لوجب ان يكونوا مستوين على العرش معه فكان يوجد موجودان متاثران ينسبان الى محل واحد نسبة واحدة والمثلان لا ينسبان الى محل نسبة واحدة لانه اذا اتحدت النسبة اتحد المنسوب والمراد انهما لا يجتمعان في النسبة الى محل واحد كما لا يجتمعان في محل واحد اذا كانا معاشا فهما ان يكونا بمحل وان كان الأمر في نسبة الاله الحق الى العرش ضد هذه النسبة أعني ان العرش يقوم به لانه يقوم بالعرش ولذلك قال تعالى وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤده حفظهما فهذا هو الدليل الموافق للطبع والشرع في معرفة الوحدة انية انتهى وهو تلخيص حسن قد أجراه على غير الطريقة الأولى كما ترى وقد فصل ابن القيم ذلك في كتابه الدواء النافع فقال كل حي له ارادة ومحبة وعمل بحسبه وكل متحرك فاصل حركته المحبة والارادة ولا صلاح للموجودات الا بأن تكون حركاتها ومحبتها لفاطرها وباريها وحده كما لا وجود لها الا ببداعه وحده ولهذا قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسد تأولم يقل سبحانه لما وجدنا ولكنا تمام معدومتين اذ هو سبحانه قادر على ان يبقيهما على وجه الفساد لكن لا يمكن أن يكونا على وجه الصلاح والاستقامة الا بأن يكون الله وحده هو معبودهما ومعبود ما حوته وسكن فيهما فلو كان للعالم الهان لفسد نظامه غاية الفساد فان كل اله كان يطلب مغالبة الآخر والعلو عليه وتفرده ودونه بالألوهية اذ الشرك نقص ينافي كمال الالهية والاله لا يرضى لنفسه ان يكون الهانا قاصفاً قهراً أحدهما الآخر كان هو الاله وحده والمقهور ليس باله وان لم يقهر أحدهما الآخر لم يحز كل منهما ونقصه ولم يكن تام الالهية فيجب ان يكون فوقهما اله قاهر لهما كما علم على ما والاذه ب كل منهما بما خلق وطلب كل منهما العلو على الآخر وفي ذلك فساد أمر السموات والأرض ومن فيهما كما هو للمعهود من فساد البلد اذا كان فيه ملكان متكافيان وأصل فساد العالم انما هو من اختلاف الملوك والخلفاء ولهذا لم يطمع أعداء الاسلام فيه في زمن من الأزمنة الا في زمن تعدد ملوك المسلمين واختلافهم وانفرد كل منهم ببلاد وطلب بعضهم العلو على بعض فصلاح

(قوله ولكنا تمام معدومتين) أى ولا قال لعدمنا (قوله وطلب بعضهم العلو على بعض) فلا بد من ثلاثة أمور اما أن يذهب كل اله بخلقهم وسلطانهم واما أن يعلو بعضهم على بعض واما أن يكونوا تحت قهر ملك

السموات والأرض واستقامتهما وانتظام أمر المخلوقات على أتم نظام من أظهر الأدلة على أنه لا إله إلا هو وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وإن كل معبود من لدن عرشه إلى قرار أرضه باطل الأوجه الأعلى قال تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الإله إذا ذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون وقال تعالى أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وقال تعالى لو كان معه آلهة كما يقولون إذا ابتغوا إلى ذي العرش سيلا فقليل المعنى لا بتغوا السبيل إليه بالمغالبة والقهر كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض ويدل عليه قوله تعالى في الآية الأخرى ولعل بعضهم على بعض قال شيخنا والصحيح أن المعنى لا بتغوا إليه سيلا بالتقرب إليه وطاعته فكيف يعبدونهم من دونه وهم لو كانوا آلهة كما يقولون لكانوا عبيد الله قال ويدل على هذا وجوه منها قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه أي هؤلاء الذين تعبدونهم من دونه هم عبادي

واحد يتصرف فيهم كيف يشاء ولا يتصرفون فيه بل يكون وحده هو الإله وهم العبيد المربوبون المقهورون من كل وجه وانتظام أمر العالم كله واحكام أمره من أدل دليل على أن من دبره الله واحد وملك واحد ورب واحد لا إله إلا هو لا يخلق غيره ولا رب لهم سواه كما قد دل دليل التمانع على أن خالق العالم واحد لا رب غيره فلا إله سواه فذلك تمانع في الفعل والإيجاد وهذا تمانع في العبادة والإلهية فكما يستحيل أن يكون للعالم ربان خالقان متكافئان كذلك يستحيل أن يكون لهم إلهان معبودان فالعلم بأن وجود العالم عن صانعين متماثلين متمنع لذاته مستقر في الفطن معلوم بصريح العقل بطلانه فكذا تبطل إلهية اثنين فالآية الكريمة موافقة لما ثبت واستقر في الفطن من توحيد الربوبية دالة مثبتة ملزمة لتوحيد الإلهية (قوله من ولد) لتقدسه عن بمثالة أحد (قوله من إله) شابهه في الألوهية (قوله عما يصفون) من الولد والشريك (قوله والشهادة) قال البيضاوي وهو دليل آخر على نفى الشريك بناء على توافقه في أنه المنفرد بذلك ولذلك رب عليه فتعالى عما يشركون بالفاء (قوله من الأرض) صفة لآلهة أمة علقه بالفعل على معنى الابتداء وفائدتها التحقير دون التخصيص (قوله هم ينشرون) الموتى وهم وإن لم يصروا به لكن لزم ادعائهم لها الإلهية فإن من لوازمها الاقتدار على جميع المكاتب والمراد تجهيلهم والتحكم بهم وللبالغة في ذلك زيد الضمير الموهوم لاختصاص الانشراح بهم (قوله لا يسئل عما يفعل) لعظمته وقوة سلطانه وتفرد به بالألوهية والسلطنة الذاتية (قوله وهم يسألون) لأنهم ملوك مستعبدون والضمير للإلهة أو للعباد (قوله بالتقرب إليه وطاعته) وهو المنقول عن السلف كقتادة وغيره وهو الذي ذكره

يرجون ربحتي ويخافون عذابي فلماذا تعبدونهم دوني الثاني انه سبحانه لم يقل لا تبغوا عليه سبيلا بل قال لا تبغوا اليه سبيلا وهذا اللفظ انما يستعمل في التقرب كقوله تعالى اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وأما في المغالبة فأنما يستعمل بعلى كقوله تعالى فان أظعنكم فلاتبغوا عليهن سبيلا الثالث انهم لم يقولوا ان آلهتهم تغالبه وتطلب العلو عليه وهو سبحانه قد قال لو كان معه آلهة كما يقولون وهم انما كانوا يقولون ان آلهتهم تبغى التقرب اليه وتقر بهم زاني اليه فقال تعالى لو كان الأمر كما يقولون لكانت تلك الآلهة عبيد الله فلماذا تعبدون عبيده من دونه انتهى وقد رأيت في رسالة لأول لها أظنها من مؤلفات الشيخ تقي الدين بن تيمية وأظنها التي سماها المسودة وفيها تضعيف الطريق الذي ذهب اليه المتكلمون في حل هذا الدليل الذي أسلفناه وتأيد ما به عقبناه من كلام ابن القيم وما قبله بان قال ماملخصه وأما ما يتكلفه الأشعرية من الدليل الذي يستنبطونه من هذه الآية فليس يجري مجرى الأدلة الطبيعية ولا الشرعية ووجه الضعف فيه انه كما يجوز العقل اختلافهما قياسا على الشاهد كذلك يجوز اتفاقهما وهو أليق بالألّه من الاختلاف واذا اتفقا على صناعة العالم كانا مثل الصانعين اتفقا على صنع ما واذ كان هذا هكذا فلا بد ان يقال ان أفعالهم أولو اتفقا كانت تتعاقق بورودها على محل واحد فلو قال قائل فلعل هذا يفعل بعضا والآخر بعضا ولعلهما يفعلان على المدالة قلنا ان الذي يقدر على اختراع البعض يقدر على اختراع الكل فيعود الأمر الى قدرتهما على كل شئ فاما أن يتفقا واما أن يختلفا وكيفما كان تعاقق الفعل واما التساؤل فهو نقص في حق كل واحد منهما واعلم ان المحال الذي أفضى اليه دليلهم غير المحال الذي أفضى اليه الدليل المذكور في الآية وذلك ان المحال الذي أفضى اليه الدليل الذي زعموه انه دليل الآية أكثر من محال واحد لانهم قسموا الامر الى ثلاثة أقسام وليس في الآية تقسيم فدليلهم الذي استعملوه هو الذي يعرفه أهل المنطق

ابن جرير ولم يذكر غيره (قوله أظنها من مؤلفات الشيخ تقي الدين الخ) قلت هذه الرسالة تبين بعد ذلك انها مناهج الأدلة لابن رشد (قوله من الدليل الذي يستنبطونه من هذه الآية) وهو الذي يسمونه دليل التمانع وتقدم تقريره في أول البحث (قوله كذلك يجوز اتفاقهما) لكن يرد عليه ما يقال لو توافقا فاما أن يتوافقا مع العجز من الممانعة فيلزم العجز أو مع القدرة فيصير كل منهما مقدور الآخر والمقدور لا يصلح الها أو يقال لو توافقا فاما أن يوجد الموجود منهما على طريق التعاون فيلزم عجزهما واحتياج كل منهما الى معين وان كان أحدهما معينادون الآخر لم يصلح الآخر للالهية فان انفرد كل واحد منهما بالفعل فهو محال (قوله على صنع ما) أي مصنوع (قوله الى ثلاثة أقسام) كما تقدم تقسيم ذلك في أول الدليل (قوله وليس في الآية تقسيم) بل هي انما سقت للاستدلال بامتناع الفساد على امتناع تعدد الالهة كما لا يخفى

بالقياس الشرطي المنفصل ويعرفونه هم في صناعتهم بدليل السبر والتقسيم والدليل الذي في الآية هو الذي يعرف في صناعة المنطق بالشرطي المتصل وهو غير المنفصل ومن نظر في تلك الصناعة تبين له الفرق بين الدليلين وأيضاً فإن المحالات التي أفضى اليها دليلهم غير المحال الذي أفضى اليه دليل الكتاب وذلك أن المحال الذي أفضى اليه دليلهم هو أن يكون العالم اما لا موجودا واما لا معدوما واما أن يكون موجودا معدوما واما أن يكون الاله عاجزا مغلوبا وهذه مستحيلات دائمة الاستحالة والمحال الذي أفضى اليه دليل الكتاب ليس مستحيلا على الدوام وانما علق الاستحالة فيه في وقت مخصوص وهو أن يوجد العالم فاسدا في وقت الوجود فكانه قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لوجد العالم فاسدا في الآن ثم استثنى انه غير فاسد فوجب أن لا يكون هنالك اله الا واحد انتهى ما قاله وقد ذكرت هذه الأدلة اذ لا تخلو من فائدة لمن أمعن فيها النظر والله أعلم وقد تقدم الدليل النقل في اثبات التوحيد بمعونة ان العلم بصحة الدلائل النقلية لا يتوقف على العلم بأن الاله واحد حتى يلزم الدور بل العلم بصحتها متوقف على العلم بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم وهو على دلالة المجزة على صدقه لا على التوحيد فافهم وتبصر في دلائل توحيدك واعمل به بعد عقد طويتك عليه واصرف قواذك في جميع أحوالك اليه وتحقق بقوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين فهي الآية التي قسمها الله بينه وبين عباده كما ورد في الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه فإراد العباد جق الله الواجب عليك فاستعين به في اسباب نعمه التي أعظمها الهداية الى دينه ثبتنا الله سبحانه وتعالى على دينه الحق القويم وهذا أنا بفضل ومنه الصراط المستقيم آمين

(قوله بالقياس الشرطي المنفصل) وهو ما إذا كانت الشرطية الموضوعية منفصلة فإن كانت حقيقية فاستثناء عين أحد الجزئين ينتج نقيض الآخر واستثناء نقيض كل جزء ينتج عين الآخر وإن كانت مانعة الجمع فاستثناء عين كل جزء ينتج نقيض الآخر لا غير وإن كانت مانعة الخلو فاستثناء نقيض كل جزء ينتج عين الآخر لا غير (قوله ويسمونه بدليل السبر والتقسيم) الذي هو طريق من الطرق التي ذكرت في أصول الفقه لاثبات العلة المشتركة وبيان عليها للحكم وهو إيراد أو صاف الأصل وابطال بعضها ليتعين الباقي للعلة كما يقال علة الحدوث في الشيء اما التأليف أو الامكان والثاني باطل بالتخلف لان صفاته تعالى ممكنة وليست بمحدثة فتعين الأول وكما يقال علة كون السواد مرئيا اما وجوده أو كونه عرضا أو محدثا أو لونا أو كونه سوادا والكل باطل سوى الوجود والله موجود فتصح رؤيته (قوله بالشرطي المتصل) وهو ما إذا كانت الشرطية الموجودة فيه متصلة فاستثناء عين المقدم ينتج عين التالي واستثناء نقيض التالي ينتج نقيض المقدم (قوله تبين له الفرق بين الدليلين) فيجد أحدهما مقابلا لا آخر لا يمكن ان يطلق على الآخر كما لا يخفى على من له أدنى الملم في علم المنطق (قوله انتهى ما قاله) أي ابن رشد



الباب السادس في بيان الخلاف الواقع في جواز الاستشفاع والاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والصالحين والمنع عن ذلك وان من منع هل يحكم على فاعله بالكفر لكونه عنده من خواص الالهية أم بالحرمة فقط وبيان ما احتج به الفريقان مع تقويم بيان الشفاعة وما فيها من المباحث وغير ذلك

اعلم ألهمني وإياك الرشد والهداية وجنبنا عن الضلال والغواية ان الشفاعة في الاصل صفة تقوم بمن يستوهب لغيره شيئاً ويطلب له حاجة مأخوذة من الشفع ضد الوتر كأن صاحب الحاجة كان فرداً فصار الشفيع له شفعاؤى زوجا فكانه شاركه وشفعه في حاجته وهذا المعنى هو المقصود منها حيث أطلقت وقد تعير الشفاعة باعتبار كون الشفيع شافعا للمسئول منه قضاء الحاجة بكونها قضيت بسبب شفاعة فكانه الحامل على قضاءها وذلك شفع المسئول منه وشاركه بانفاذ المطلوب بوجه السببية وهذا المعنى غير مراد ولا معروف بل هو مخالف ومناقض لما جاء به التوحيد الواجب على العبيد لان الله سبحانه وتر لا يشفعه شيء أبداً ولا يرتاب في ان الشفاعة نسبة بين شافع وهو من تلبس بها ومشفوع له وهو المطلوب لاجله الحاجة ويقال له أيضاً مشفوع لاجله كما يقال للشافع شفيع وكذا يقال له بعد حصول البغية وانجاح الطلبة مشفع واما المسئول منه قضاءها فإنه يقال له مشفوع اليه وعنده فاذا الشفاعة تكون نوع اعانة لطالب الحاجة بدعاء ومنه الاستغفار وسؤال وفعل وغير ذلك مما يفيد الاعانة في المطلوب لقضاء ما هو مرغوب وقد أجمع أهل السنة والجماعة على ثبوتها للنبي صلى الله عليه وسلم وكذا جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين وللائكة والصالحين ولا فراط المؤمنين وكذلك لم يخالف في ثبوت أصلها الثابت بالاحاديث الصحيحة أحد من المسلمين فمنها ما أخرجه البخارى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل نبي دعوة مستجابة وانى خبات دعوتى شفاعة لامتى وهى نائلة منكم ان شاء الله تعالى من مات لا يترك بالله شيئاً وروى حديث الشفاعة بطوله أنس بن مالك رضي الله عنه وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم باحم فرفع اليه الذراع وكانت تجبه فنهش منها

(قوله ولا فراط المؤمنين) والعلماء والشهداء والفقراء (قوله لكل نبي دعوة) أى مرة من الدعاء (قوله وانى خبات دعوتى) متيقنا جابتها وقد صرفها كل نبي الى شئ في هذه الدار كسليمان عليه السلام سأل الملك ونوح عليه السلام سأل اهلاك أهل الدنيا فان قلت اختباء الشئ يقتضى حصوله وتلك الدعوة انما تحصل له يوم القيامة فكيف تكون مدخرة قلت أجيب عن ذلك بأنه يجوز ان يخبر الله النبي عليه السلام بين ان يدعو تلك الدعوة المستجابة في الدنيا وبين ان يدعو في الآخرة فاختار الدعوة في الآخرة فسمى ذلك الاختيار اختباء (قوله وروى حديث الشفاعة الخ)



نهشة ثم قال أنا سيد الناس يوم القيامة وهل تدرون مم يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتد نومهم الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون وما لا يحفلون ثم ساق الحديث وهو طويل جدا وقد وردت في الشفاعة أحاديث كثيرة كادت تبلغ مبلغ التواتر فلذا لم ينكر أصلها أحد من جميع الفرق الإسلامية وله صلى الله عليه وسلم شفاعات كثيرة منها الشفاعة العظمى لفصل القضاء التي هي من خصائصه والمرادة من المقام المحمود في قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وقد أجمع المفسرون على أن المراد بالمقام الذي وعده وأمر أمته بسؤاله قبل كل صلاة ليعود ثواب الدعاء ونفعه اليهم ولما فيه من الإشارة إلى أن الكامل لا يستغنى عن الكمال هو الشفاعة العظمى التي يغبط بها الأولون والآخرين ومنها الشفاعة لمن يدخل من أمته بغير حساب وهذه أيضا كالأولى من خصائصه ويشارك في البواقي على الأصح في البعض ووفقا في الباقي ومنها الشفاعة لقوم استحقوا دخول النار فلم يدخلوها وفي قوم حبستهم الأوزار عن دخول الجنة ولبعض أهل الجنة في رفع درجاتهم ولمن مات في المدينة ولمن زاره في قبره صلى الله عليه

آخرجه الشيخان (قوله يوم القيامة) سمي به لأن الناس يقومون فيه من قبورهم وألقياهم إلى الحساب (قوله المفسرون) منهم ابن عباس رضي الله عنهما قال في تفسيره أي مقاما يحمدك فيه الأولون والآخرين وتشرف على جميع الخلائق فمسأل فتعطى وتشفع فتشع (قوله وعده) أي في الآية المذكورة (قوله ليعود ثواب الدعاء ونفعه اليهم) كما روى البخاري عن جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعده حلت له شفاعتي (قوله هو الشفاعة العظمى) لما روى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي ولا شعاره بأن الناس يحمدونه لقيامه منه وما ذاك الامقام الشفاعة (قوله يغبط بها الأولون والآخرين) بفتح حرف المضارعة وسكون الغين الممجمة وكسر الموحدة ويجوز الفتح من الغبطة وهي أن تغنى مثل حال المغبوط من غير أن تزيد زواها لعنه وهي جائزة شرعا بخلاف الحسد وهو تمنى زوال نعمة الغير فانه حرام من الكبار والأولون أي من تقدمه من الانبياء وغيرهم والآخرين بكسر الخاء وهم من بعده صلى الله عليه وسلم (قوله بغير حساب) ويحسن أن يستشهد لهذه الشفاعة بحديث عكاشة بن محصن حين دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله من السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب والحديث مخرج في الصحيحين (قوله لقوم استحقوا دخول النار الخ) قال النووي ويجوز أن يشركه في هذه الانبياء والعلماء والأولياء (قوله في رفع درجاتهم) فوق ما كان ينقصه ثواب أعمالهم

وسلم أن صح الحديث بذلك وافتتح باب الجنة كما رواه مسلم ولمن أجاب المؤذن ولقوم كفار لهم سابق خدمة له صلى الله عليه وسلم في تخفيف عذابهم ولمن سأل له الوسيلة وهي أعلى درجة في الجنة وقد أنكرت المعتزلة الشفاعة في درء العقاب وأثبتتها في ترتب الثواب لرفع الدرجات وأنكرت حديث الدخول بغير حساب واستندت بالآيات النافية للشفاعات مثل قوله تعالى من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة وقوله تعالى واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة وغير ذلك من الآيات النافيات وبنوا ذلك على ما أصالوه من أن مرتكب الكبيرة إن لم يتب عنها ومات فهو في منزلة بين الكفر والإيمان مخلد في النار مستحق للبوادر داخل في الظالمين ذوى الأوزار الكبار قال تعالى مالا للظالمين من حيم ولا شفيع يطاع فأخبر سبحانه أن ليس للظالمين أحد يواليهم ولا يقبل شفاعة من يشفع لهم وأنه لا تجزى كل نفس عن كل نفس أى شئ كان ولا يحصل لها نفع بشفاعة أبداً ويدل على ذلك وقوع النفس النكرة في سياق النفي فيكون عاماً فالضمير العائد إليها يكون عبارة عن النفس المبرمة فيعم أيضاً لوقوعه في سياق النفي أيضاً كما إذا قلت لم أسمع رجلاً دخل الدار ولم أره والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولذا اختار المحققون من المتكلمين الجواب عنه بتخصيص ذلك بالكفار جمعاً بين الأدلة فإنه قد ثبت بالأحاديث الصحيحة وقوع

(قوله في تخفيف عذابهم) فإن قيل فقد قال تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين قيل له لا تنفعه في الخروج من النار كما تنفع عصاة الموحدين الذين يخرجون منها (قوله وهي أعلى درجة في الجنة) كما روى مسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فان من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرًا ثم أسألو الله إلى الوسيلة فاتم منزلته في الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل إلى الوسيلة حلت عليه الشفاعة ومن الشفاعة شفاعة في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم فيشفع فيهم فيدخلون الجنة (قوله من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة) أى من قبل أن يأتي يوم لا تقدر ون على تدارك ما فرطتم والخلاص من عذابه إذا لا بيع فتحصلون ما تنفقونه أو تقتدون به من العذاب ولا خلة حتى يعينكم عليه اخلاؤكم أو يسامحونكم ولا شفاعة (قوله واتقوا يوماً) أى ما فيه من الحساب والعذاب (قوله ولا يقبل منها عدل) أى من النفس الثانية العاصية أو من الأولى (قوله من حيم) أى قريب مشفق (قوله لهم) لظالمهم (قوله والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب) فلا يراد على المعتزلة ما قيل في الجواب عن الآية بأنه لا عموم له في الاعيان لان الضمير لقوم معينين هم اليهود فلا تنفع الشفاعة لهم ولا عموم له في الازمان أيضاً لانه لو وقت مخصوص وهو اليوم المذكور فيه فلا يلزم عدم نفعها في غير ذلك

الشفاعة لأهل الكبائر من أمته قال الحليمي احتج المخالف بأن الوعيد كالوعد في امتناع الخلف فيه لاستحالة الكذب على الله تعالى وبأن صاحب الكبيرة فاسق غير مؤمن اذ الفسق منزلة بين الايمان والكفر والجنة دار المؤمنين فلا يدخلها غير المؤمن ولا يصح القول بشفاعة النبي عليه الصلاة والسلام لأصحاب الكبائر لقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون أى خشيته لا تشفع الملائكة الا لمن ارتضى فيدل ذلك على ان الشفاعة لأصحاب الكبائر مخالفة لخشية الله تعالى فلا يجوز وجودها من النبي عليه الصلاة والسلام ولان الله تعالى وصف يوم الدين بأنه يوم لا تأمك فيه نفس لنفس شيئاً ولو حصلت الشفاعة لأصحاب الكبائر ونفعتهم للكت ونفس الشافع أعظم الأشياء وهو الخلاص من النار ولما نزل قوله تعالى وأنذر عشيرتك الاقربين قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني عبد مناف اشتروا أنفسكم من الله تعالى فاني لأغني عنكم من الله شيئاً وخص غير واحد منهم فقال يا فاطمة بنت محمد اشترى نفسك من الله تعالى فاني لأغني عنك من الله شيئاً وأيضاً لوجاز وجود الشفاعة منه صلى الله عليه وسلم لأصحاب الكبائر لما جاز أن يخبر بها أمته ولكن اخفاء خبرها عنهم أولى من اخفاء ليلة القدر ثلاثيكلوا عليها فيجترئ الفساق على الانهماك في ضروب الفسق ويكون النبي صلى الله عليه وسلم كأنه قال لم لا بأس عليكم فاني أشفع لكم وهذا غير جائز والجواب عن قياس الوعيد على الوعد ان تقدير استثناء المشيئة في آيات الوعيد على ما مر يمنع الخلف فيها ويؤيد ذلك التقدير ان الله تعالى خاطب عباده بما هو من عاداتهم في مخاطبتهم ومن المعهود في مخاطبات الناس غالباً ان يكون وعدهم باتاً ووعيدهم معلقاً لما في مخالفة الوعد من ترك الفضل الى

الوقت كما ذكر ذلك في شرح المواقف ثم قال والامام الرازي بعدما ورد شبهات المعتزلة في اثبات مادعوه قال والجواب عنها اجمالاً ان يقال ان دلائلكم في نفي الشفاعة لا بد ان تكون عامة في الاشخاص والاقوات ودلائلنا في اثباتها لا بد ان تكون خاصة فيهما لا نالاً ثبت الشفاعة في حق كل شخص ولا في جميع الاوقات والخاص مقدم على العام فالترجيح معنا وأما الاجوبة المفصلة فذكر في التفسير الكبير انتهى (قوله في اتقاء الخلف لاستحالة الكذب على الله تعالى) وفيه نظر لان ما ذكر يدل على وقوع العذاب ولا يدل على وجوبه وهو المتنازع فيه كذا في شرح المواقف والجواب الحاسم ما ذكره الدواني وهو تخصيص المذنب المغفور عن عمومات الوعيد بالنصوص الدالة على وقوع مغفرة جميع ذنوب بعض المؤمنين وهو الذي سيذكره الحليمي (قوله الاقربين) أى الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشأنهم أهم (قوله فاني لأغني عنك من الله شيئاً) قال شراح هذا الحديث أى لا أقدر على دفع مكروه عنكم في الآخرة ان أراد الله ان يعذبكم فاعمأ شفع لمن أذن الله لي فيه وانما يأذن لي اذ لم يرتدني به وانما قال عليه السلام في حقهم هكذا لترغيبهم على

مالأفضل فيه وفي مخالفة الوعيد من ترك مالأفضل فيه بل فيه الأذى والعقوبة الى ما يقابله فاللائق بأهل الفضل بت الوعد وتعليق الوعيد بنحو المشيئة والشفاعة وما جرى مجراه لا يقال فينبغي أن لا يحنث من حلف ليضربن عبده اليوم فلم يضربه عملاً بمقتضى التعليق المقدر لانا نقول انما يحمل الوعيد على التعليق المذكور اذا كان مطلقاً فاما اذا كد باليمين التي يحترز بها في العادة عن الخلف فالت أولى بظاهره من التعليق ما لم يعارضه معارض أرجح منه وقولهم صاحب الكبيرة فاسق غير مؤمن مردود بأنه لو خرج بالفسق من الايمان لم يعد اليه بمجرد التوبة من فسقه بل احتاج الى تجديد الاقرار ولا يحتاج اليه باجتماع الأمة وقوله تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن يبطل القول بقسم ثالث واذا لم يكن الفاسق كافراً وجب كونه مؤمناً وكان حسنات الكافر لا تخرجه من الكفر لان الايمان لم يحركه عليها بل طلب الذكروا ما شبهه وجب أن لا يخرج المؤمن شيئاً من الايمان لانه لم يحركه الكفر عليها بل اتباع الهوى كيف ولم يقصد بها مضادة أصل الايمان ثم ان الايمان أكبر الطاعات وكل ذنب دون الكفر ليس بأكبر المعاصي فلا يجوز ان يحبط

الايمان والعمل لثلا يعقدوا على قرابته ويتهانوا (قوله بت الوعد وتعليق الوعيد بنحو المشيئة والشفاعة الخ) على ان بعض العلماء ذهب الى ان الخلف في الوعيد جائز على الله تعالى ومنهم الواحدى فإنه صرح به في تفسيره الوسيط في قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم الآية حيث قال والأصل في هذا ان الله يجوز ان يخلف الوعيد وان كان لا يجوز ان يخلف الوعد وبهذا وردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخبرنا أبو بكر بن أحمد بن محمد الأصفهاني حدثنا عبد الله بن محمد الأصفهاني وزكريا بن يحيى الساجي وأبو حفص السلمي وأبو يعلى الموصلي قالوا حدثنا هدية بن خالد بن سهل بن أبي خزم حدثنا ابن السائب البناني عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجز له ومن أوعده على عمل عقاباً فهو بالخيار وأخبرنا أبو بكر بن محمد بن عبد الله بن حرة حدثنا أحمد بن خليل حدثنا الأصمعي قال جاء عمرو بن عبيد الى أبي عمرو بن العلاء قال يا أبا عمرو يخلف الله ما وعده قال لا قال أفرأيت من أوعده الله على عمله عقاباً يخلف الله وعيده فيه فقال أبو عمرو ومن الجملة أتيت يا أبا عثمان ان الوعد غير الوعيد ان العرب لا تعد عيباً ولا خلفاً ان تعده شرأتم لا تفعله بل ترى ذلك فضلاً وكرماً وانما الخلف ان تعد خيرأتم لا تفعله قال فأوجدلى هذا قال نعم أما سمعت قول الشاعر

وانى اذا أوعده أو وعدته \* لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

والذى قاله أبو عمرو ومذهب الكرام ومستحسن عند كل أحد خلف الوعيد كما قال السرى الموصلى شعراً اذا وعد السراء أنجز وعده \* وان أوعد الضراء فاعفو مانعه

الأصغر الأكبر وأما الشفاعة فقد وردت فيها أخبار كثيرة نحو قوله صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكبر من أمي وقوله لكل نبي دعوة مستجابة واختبأت دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة وورد انه يشفع لامته فيخرجون من النار وقد صاروا جماعاً واستفاضت الاخبار بذلك بحيث قاربت التواتر فلا عذر في الذهاب عنها وقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى معنىه الا لمن ارتضى ان يشفعوا له كما قال من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ولا بد من تقييد الارضاء بذلك لان المرتضى عند الله لا يحتاجون الى الشفاعة ولا يصح ان يقال ان الله لا يرضى ان يشفع لصاحب الكبيرة لان المذنب هو الذي يحتاج الى الشفاعة وكما كان ذنبه أكبر كانت حاجته اليها أشد فكيف يجعل اشتداد حاجته حائلاً بينه وبين الشفاعة وامتناع الشفاعة للكافر ليس لعظم ذنبه ليرد على هذا بل لجدد الشافع والمشفوع عنده وأخبار الله تعالى بأنه لا يشفع فيه أحد وقد اتفقت في صاحب الكبيرة وإذا كانت الشفاعة بعد الاذن لم تكن مخالفة لخشية الله وأما قوله تعالى يوم لا نملك نفس لنفس شيئاً فلا تدفع الشفاعة لان المراد بالملك الدفع والذب بالقوة كما يكون في الدنيا من ذب الاقوياء عن أنفسهم وعن غيرهم بالشوكة والشفاعة ليست كذلك لانها تذل من الشافع للمشفوع عنده وقوله عليه الصلاة والسلام يابني عبد مناف الى آخره قد يخرج على نهيهم عن التصغير في حقوق الله تعالى اتسكالاً على قرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى انهم لا يسألون لذلك عما يعملون فأخبرهم ان اتصا لهم به لا يسطع عنهم تبعات أعمالهم وانهم يحاسبون كغيرهم وليست الشفاعة اغناء عنهم من الله شيئاً لانها فينا ليست بموجبة فكيف يتوهم كونها عند الله موجبة وأما اخبار أمته صلى الله عليه وسلم بشفاعته فهو كاخبارهم بأن التوبة تجب ما قبلها من الاوزار وان عظمت وطالت مدتها فكما جاز ذلك اتفاقاً فليجز هذا فان قيل لا يجزيه في ذلك اذ لا يعلم الخاطئ ان التوبة تتفق له أم لا قلنا وكذلك لا يعلم ان الشفاعة تناله أم لا انتهى ويجوز العفو عن الكبائر بدون التوبة عند أهل السنة اما بمحض فضل الله تعالى أو بشفاعة الشافعين لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به

ولقد أحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله اذا ضمن لهم انهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن أولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد اذا قال لا تفعلوا كذا فاني أعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء أخذ لانه حقه وأولاهم العفو والكرم لانه غفور رحيم انتهى (قوله شفاعة لأهل الكبر من أمي) رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم (قوله جما) جمع حمة وهي الفحمة (قوله قلنا وكذلك لا يعلم ان الشفاعة تناله أم لا) وهو جواب حسن (قوله ويجوز العفو الخ) والمراد بالعفو ترك عقوبة المجرم والستر عليه بعدم المؤاخذه (قوله ان الله لا يغفر أن يشرك به) لان ذنبه لا يمحي عنه

ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء وتقييده بالتوبة تحكم بحث وأما الشرك الأكبر الذي هو المراد عند الإطلاق فليس بمغفور ولا تجرى فيه شفاعته ولنا في اثبات الشفاعته لأهل الكبائر من الكتاب قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات وقوله تعالى فاتنفعهم شفاعته الشافعين فإن أسلوب هذا الكلام يدل على ثبوت الشفاعته في الجملة والأما كان لنفي نفعها عن الكافرين عند القصد إلى تقييح حالهم وتحقيق بأسهم معنى لأن مثل هذا المقام يقتضي أن يوسموا بما يخصهم لا بما يعميمهم وغيرهم قاله السعد التفتازاني ولما رأت المعتزلة أصل العفو والشفاعة ثابتا باللائل القطعية من الكتاب والسنة واجاع سلف الأمة قالت بالعفو عن الصغائر مطلقا وعن الكبائر بعد التوبة وبالشفاعة زيادة الثواب هذا واعلم أنه لما تعارضت النصوص من الكتاب والسنة بآثار الشفاعته تارة ونفيها أخرى وكان سبحانه وتعالى قد قيد الشفاعته المثبتة بشرطين أحدهما رضاه عن المشفوع له والآخر أذنه للشافع فتى لم يوجد مجموع الأمرين لم توجد الشفاعته قال الله تعالى مامن شفيع الامن بعد اذنه وقال تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقال تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى وقال سبحانه بومئذ لا تنفع الشفاعته الا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون

(قوله ويعفو ما دون ذلك) أى ما دون الشرك صغيرا كان أو كبيرا (قوله لمن يشاء) تفضلا عليه واحسانا (قوله وتقييده بالتوبة تحكم) كما ذكر ذلك المعتزلة حيث علقوا الفعلين على معنى أن الله لا يعفو أن يشرك به لمن يشاء وهو من لم يتب ويعفو ما دونه لمن يشاء وهو من تاب وقوله بحث اذ هو تقييد بلا دليل اذ ليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة أولى منه ونقض لمذهبهم فإن تعليق الأمر بالمشيئة يناهى وجوب التعذيب قبل التوبة والصفح بعدها فالآية كما هي حجة عليهم فهي حجة على الخوارج الذين زعموا أن كل ذلك شرك وإن صاحبه مخلص في النار (قوله وللمؤمنين) أى ولذنوب المؤمنين لدلالة القرينة السابقة وهي ذكر الذنب فيم الكبائر (قوله فاتنفعهم شفاعته الشافعين) لوشفعوا لهم جميعا (قوله قال السعد الخ) أى في شرح المقاصد (قوله الامن بعد اذنه) تقرير لعظمته وعز جلاله وفيه رد على من زعم أن آلهتهم تشفع لهم عنده وفيه اثبات الشفاعته لمن أذن لهم (قوله الا باذنه) بيان لكبرياء شأنه وأنه لا احديساويه أو يدانيه يستقل بأن يدفع ما يريد به شفاعته واستسكانة فضلا عن أن يعاوقه (قوله الامن ارتضى) أن يشفع له (قوله الامن أذن له) أى الاشفاعته من اذن أو الامن اذن في أن يشفع (قوله ورضي له قولا) أى رضى لأجله قول الشافع بشأنه (قوله قل) أى للشركين (قوله زعمتم من دون الله) أى زعمتموهم آلهة والمعنى ادعواهم فيما همكم من جلالة نفع أو دفع ضرر لعلهم يستجيبيون لكم إن صرح دعواكم ثم أجاب عنهم

مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع  
الشفاعة عنده الا لمن أذن له وقوله تعالى وكنتم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتكم شيئاً الا من  
بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى فقد أخبر سبحانه انه ما من شفيع الا من بعد اذنه وأنكر  
ان يشفع أحد الا باذنه وأخبر سبحانه انهم لا يشفعون الا لمن ارتضاهم وهم الموحدون وجب  
حمل الآيات النافية على الشفاعة المطلقة التي كان المشركون يستعملونها مع آلهتهم ليقر بوجههم الى  
الله زلي وكانوا يقولون كما أخبر الله سبحانه عنهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله وان الله يرضى لهم  
بهذا الفعل لكونهم قد أرادوا التقرب بشفاعتهم اليه لينالوا ماله فأنكر الله سبحانه ذلك  
عليهم وانهم فعلوا ذلك بالتقليد المحض والتشريك فهذه الشفاعة المنفية هي الشفاعة الشركية  
وأما الشفاعة المثبتة التي أثبتها الكتاب والسنة فهي الشفاعة للمؤمنين الموحدون وهم الذين شاءهم الله  
للشفاعة وحدهم للشفاعين كما ورد في حديث الشفاعة الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم حين  
يفتح عليه بالدعاء فيحمد الله بمحامد يفتحها الله عليه يقال له يا محمد ارفع رأسك وقل تسمع واشفع  
تشفع وقد قال سيد الشفاعة في آخر هذا الحديث الشريف ويحدّى حدّاً لا يتجاوزه قال الشراح من  
المحدثين يعني يقال له اشفع في الموصوفين بكذا أو كذا أو كذا من أوصاف الكبائر الموجبة للعقاب  
وقد ارتضاهم سبحانه بما أفرده به من العبادة التي لا تليق بالعبيد وتختص بالخالق المالك الجيد  
وأما المشركون فلا نصيب لهم في هذه الشفاعة لهمضمهم حق ألوهيته وسعيهم بالمعنى في تمزيق ربوبيته  
فهذه الشفاعة المستثناة هي الشفاعة المثبتة وتلك الشفاعة المطلقة المحمولة على المقيدة هي الشفاعة  
المنفية وبهذا الاطلاق مخصوص بهذا التقييد يستقيم الامر على الوجه السديد وعلى ذلك مشى  
كثير من المحققين معرضين عما فيه ضعف وتوهين وبالجملة فالتقييد لا بد منه في كلا الشفاعتين الا  
انه يقيد كل من الشفاعتين بقيد يناسبه فالمراد من الشفاعة المثبتة الشفاعة بعد الاذن والرضاعن

اشعارا بتعيين الجواب وانه لا يقبل المكابرة فقال لا يملكون الخ (قوله مثقال ذرة) أى من خير  
أوشر (قوله وما لهم) في أمر ما وذكروا للعموم العرفي ولأن آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة  
والكواكب وبعضها أرضية كالأصنام (قوله من شرك) لاخلقا ولا ملكا (قوله من ظهير)  
يعينه على تدبير أمرهما (قوله عنده) أى فلا تنفعهم شفاعة كائزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند  
الله وقوله الا لمن أذن له أن يشفع (قوله وكنتم من ملك) أى كثير من الملائكة (قوله لا تغنى  
الخ) ولا تنفع (قوله الا من بعد أن يأذن الله) في الشفاعة (قوله لمن يشاء) من الملائكة  
أو من غيرهم (قوله ويرضى) ويراه أهلا لذلك (قوله وأنكر ان يشفع أحد الا باذنه) فكيف  
يشفع الأصنام لعبدتهم (قوله الصحيح) الذي رواه أنس رضى الله عنه



المشفوع له ومن الشفاعة المنفية الشفاعة قبل الاذن وبغير رضاه عن المشفوع له فكل الشفاعتين المطلقتين مقيدتان الا انه اعتبر تقييد المنفية منهما بعكس ما قيدت به المثبتة وقد اطلت في ذلك المقال لكونه مقتضى الحال قال المحقق الفارسي في الكشف عند قول صاحب الكشف في تفسير قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون فعلم انها أي الشفاعة لا تقبل في العصاة مانصه استدلال الآية على عدم قبول الشفاعة للعصاة لانه نفي أو لا ان تقضى نفس عن نفس حقاً من الحقوق ثم نفي ان تقبل الشفاعة في ذلك بطريق العموم وأجاب القاضي رحمه الله بأن النصرة منع مع قوة فلا يلزم من نفي النصرة نفي من تنفعهم بطريق آخر وفيه ان الاستدلال بقوله ولا يقبل منها شفاعة لا بقوله ولا هم ينصرون وأما تخصيص الخطاب بالكفار فليس بشئ لانه وصف اليوم بالعام ليتناولهم تناولاً وأوليا بل الجواب انه عام مخصوص بالاتفاق لانهم خصوصاً شايء بحق أخات فيه وبشوا عليه تخصيص الشفاعة في ذلك ولا يلزم من العطف على الخاص الخصوص لانه يبقى قبولها في زيادة الفضل وهم قائلون بالقبول والعام المخصوص بحجة فيها شبهة فجاز ان تخصه الأحاديث الواردة في القبول لعصاة الأمة بالاتفاق على انه اذا وجب التخصيص فهو بما خصه تعالى في مواضع أحق وهم بما قبل الاذن لقوله لا تنفع الشفاعة عنده الا ان أذن له ونظائرهم وسيجيء في بيان النظم ما يؤيده وأما تخصيصهم فتخصيص من غير دليل انتهى فقد علمت كيف حمل المطلق على المقيد وسلك سبيل الأمثال والاشباه فالمراد حينئذ من الشفاعة المنفية الشفاعة قبل الاذن وبلا رضاه عن المشفوع له وذلك منفي بلا اشتباه وأما الشفاعة المثبتة فهي المقيدة بعبء الاذن والرضا فههنا شفاعتان احدهما قد نفاها الله تعالى وهي الشفاعة قبل الاذن منه سبحانه وبغير رضاه عن المشفوع لهم وهي الشفاعة الشريكية اتخذوا فيها آلهتهم وسائط بينهم وبين ربهم ليشفعوا لهم عنده وتعلقوا عليهم فنحروا لهم النحائر واستنصروا بهم ودعواهم عند كبرهم وطلبوا منهم شفاء مرضاهم الى غير ذلك من جهالاتهم وغواياتهم وسموهم آلهة وقد نزل القرآن الحكيم بالرد عليهم وتسفيه أعلامهم وتضليل آرائهم ونفي تلك الشفاعة التي قد جعلوها محجة لهم وطريقاً الى شركهم وفساد قياسهم حيث يقولون ان الملوك والسلاطين لا بد ان يكون بينهم وبين الرعية وسائل وشفعاء يستشفع بهم الرعية اليهم فكيف بمن هو ملك الملوك وسلاطان السلاطين ومنهم من يقول انهم مدثون بالخطايا مدثون بالذنوب فليس لنا قابلية القرب اليه فلذا نجعل بيننا وبينه شفعاء أولى جاءه عريض لا يرده الله عليهم مسؤولهم ولا يخيب رجاءهم فهم شفعاؤنا في جميع مهماتنا عندهم ومنهم من يصرح بكلمة كفره

(قوله فيها شبهة) لوقوع الخلاف في حجته كما ذكر في كتب الأصول (قوله ملك الملوك) يعز من يشاء ويذل من يشاء (قوله وسلاطان) السلاطان من السلاطة وهي الحدة والقهر



ويظهر بذلك لشافعه كمال فقره فيقول نطلب منهم وهم يطلبون من ربهم فشبها الخالق بالمخلوق والمالك بالملوك وذلك من مفاسد هذا القياس وارتباك ذلك الالتباس فان السلاطين جاهلون لأحوال الخلق لا ينبه ينههم على ما خفي عليهم من أحوالهم عاجزون عن تدبيرهم الا بظهير ومعين فهم محتاجون الى قبول شفاعتهم رغبة في رضائهم وحذرا من تكدر أسرارهم وكثيرا ما يقبلون شفاعتهم على السكرة لأجل صلاح أغراضهم فينسب قضاء الأمر بالحقيقة الى الشفاعة لا اليهم والله سبحانه وتعالى هو العالم بما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الترى يعلم السرى وأخفى لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع غير محتاج سبحانه لوعاظ يذكره أو وزير يفطنه سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون عداوا كبيرا وهو لاء المشركون هم أجهل الناس بحق الرب الخالق مالك الرقاب ومنزل الكتاب كيف والخلق محتاجون الى من يعاونهم أو يسعى في حوائجهم أو يقضى لهم أغراضهم والله سبحانه هو الغنى بالذات الذى غناه من لوازم ذاته فلا يحتاج الى كل شيء لو أهلك الجميع لم ينقص من ملكه وعزه وسلطانه وربوبيته مثقال ذرة ولا تنقص وان الذى يؤثر في شفاعته ولا ينجب بل يظفر بسعايته لا يتخلو من أحد أمور اما ان يكون ذاملك معه فان لم يكن فشريكا فان لم يكن فظاهرا معينة فان لم يكن فشفيعا وقد نفى الله سبحانه هذه الأربعة نفيًا مبرها من الأعلى الى الأدنى فقال سبحانه قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهم ما من شرك وماله منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له فكفى بهذه الآية نورا ساطعا وبرهانًا لا معال قطع علائق البطلان عن حماية قبة التوحيد والايمان ولذلك جعل الله الشفاعات كلها بأنواعها مملكالة فقال تعالى أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والأرض فهو المالك الشفيع الى نفسه بنفسه ليرحم عبده وهو الذى يأذن للشفعاء أن يشفعوا لمن أراد رحمة فتكون الشفاعة جميعها لله وحده لا شريك له فالشفاعة بعد اذنه اذا أراد أن يرحم المشفوع لهم ليست شفاعته من دونه ولا الشفيع شفيعا من دونه بل شفيعا بعد اذنه وانه سبحانه هو العالم بمن يصلح للمشفوعة فيه والمالك الغنى

(قوله وأخفى) منه وهو ضمير النفس (قوله الخالق) أى الموجد لصور الاشياء وكيفياتها كما أراد (قوله من أحد أمور) أربعة (قوله فان لم يكن) مالكا (قوله فان لم يكن) شريكا (قوله فان لم يكن) مظاهرا أو معيناً (قوله مرتبا) منتقلا (قوله من الأعلى الى الأدنى) ففى الملك والشركة والمظاهرة والشفاعة التى يطلبها المشرك وأثبت الشفاعة التى لا نصيب فيها للمشرك وهى الشفاعة باذنه (قوله والايمان) والقران بما صر من أمثالها ونظائرها (قوله الغنى) الذى لا يفتقر الى شيء

العزیز القاهر مالک يوم الدين الحاکم بعلمه القديم بين العالمين والفرق بين الشفاعتين ظاهر لادی  
عينين فالشفيع من دونه شريك بحكمه والشفيع بعد اذنه عبد مملوك متبع لأمره خاضع لألوهيته  
فی سره وجهره وجیع مخلوقته من أنبیائه ورسله وملائکته له خاضعون ومن خشيته مشفقون  
لا یسبقونه بالقول وهم بأمره یعملون وقد کان سید الشفعاء نبینا صلی الله علیه وسلم من أتى الناس  
وأخشاهم له وکان یسمع لصدرة الشریف أریز کأریز الرجل والأریز القلیان والمرجل بکسر المیم  
واسکان الراء وفتح الجیم القدر کل ذلك من خشية الله تعالى لکمال معرفته بجلال قدسه وعظیم  
قدره فانظر أيها العاجز الفقیر المسکین الی آثار نبیک واشدد باتباعه أزرک وعامل الله ببعض ما کان  
یعامله سبحانه سید المرسلین ولا تعد قدرک وبالجملة فلا یغنی عن الله سبحانه وتعالى أحد کما لا یجیر  
علیه أحد لا ملک مقرب ولا نبی مرسل ولو نظر المتأمل بعین فؤاده الموصول له الی مراده فیما رواه  
البخاری ومسلم والترمذی والنسائی عن ابن عباس رضی الله عنهما قال لما أنزل الله وأنذر عسیرتک  
الأقرین أتى صلی الله علیه وسلم الصفا فضعده علیه ثم نادى یا صبا احاه فاجتمع الناس الیه بین رجل  
یحیی و بین رجل یبعث رسوله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا بنی عبد المطلب یا بنی فھر أریتم  
لو أخبرتکم ان خیلا یسفع هذا الجبل یرید ان یتغیر علیکم صدقونی قالوا نعم قال فانی نذیر لکم بین  
یدی عذاب شدید الحدیث وروی البخاری عن عائشة قالت لما أنزل الله وأنذر عسیرتک الأقرین  
قام رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یافاطمة ابنة محمد یا صفیة ابنة عبد المطلب یا عباس بن عبد  
المطلب لا أملك لکم من الله شیأ سلونی من مالی ما شئتم وروی مسلم والترمذی عن أبی هريرة رضی  
الله عنه نحوه فقال فی آخره یافاطمة ابنة محمد انقذی نفسک من النار فانی والله لا أملك لکم من الله  
شیأ وخرجانی الصحیحین من حدیث الزهري عن سعید بن المسیب وأبی سلمة بن عبد الرحمن عن  
أبی هريرة نحوه وتفرد البخاری أيضا بنحوه من طریق آخر علم ان انذاره صلی الله علیه وسلم للعام  
والخاص وتخصیص ابنته الزهراء البتول بهذا الانذار وقسمه لها وهي بضعة المؤمنة یجمع ما جاء به  
من عنده به المثابرة علی فعل الخیر فرضه ونذبه دلیل واضح وبرهان راجح علی أن لا یتسکل علی

(قوله العزیز) الغالب (قوله القاهر) لجمع عباده (قوله وأخشاهم له) لان الخشية علی حسب  
العلم قوة وضعفا قال الله تعالى انما یخشى الله من عباده العلماء ولا مماثل له صلی الله علیه وسلم من  
الممکات فی علمه بالله تعالى ومعرفته به فلا جرم انه أشدهم خشية له سبحانه (قوله وکان) أى اذا  
قرأ باللیل بکی حتی الخ (قوله کل ذلك من خشية الله تعالى الخ) مع ان الله تعالى غفر له ماتقدم  
من ذنبه وما تأخر فغیره أحق بذلك (قوله یا صبا احاه) یعنی یا قوم احذروا من شر توجه الینا صبا  
وهذه کلمة تقال عند خوف الغارة وناداهم فخذوا (قوله لا أملك لکم من الله شیأ) یعنی

شفاعته صلى الله عليه وسلم أحد ولو كفى ذلك لكانت فاطمة سيدة نساء العالمين أولى بها فالشفاعة ثابتة بالوصف لم ترد لشخص ولا شخص على التعيين فلينظر الانسان الى أعماله فيصلحها من المعايير وليحطها بجميع الرغائب وليستعن بالله في صلاح أحواله وليتبع عند الله الوسيلة بصلاح أعماله فقد روى مسلم في صحيحه ان ربيعة بن كعب الأسلمي وكان خادماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي له بوضوئه وحاجته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له سألني قال فقلت أسألك مرافقتك في الجنة فقال أو غير ذلك فقلت هو ذاك قال فأعني على نفسك بكثرة السجود ففي هذا الحديث من الفوائد ان النبي لم يبادر الى اجابته تعليماً منه لئلا يكون الأمر يومئذ كماله الله وكذلك السائل لم يسأله الدخول بل سأله المرافقة كما كان معه في الدنيا من خدمته والجلوس عنده وآخر ذلك أمره صلى الله عليه وسلم باخلاص الأعمال الصالحة من السجود الذي هو غاية التذلل والخضوع للرب المعبود وأمره أيضاً بكثرته وكثرته بكثرة الصلاة التي هي عماد الدين ومعراج رب العالمين وبهذه الأحاديث المتقدمة تنحسم مواد المبطلين ويستبين سبيل المؤمنين وذلك بملاحظة ما كانت الصحابة عليه من المثابرة على الأعمال الصالحة وقد كانوا مع ذلك لم يتكلموا عليه صلى الله عليه وسلم بشفاعته وهو بين أظهرهم بل كان هذا صالِحاً قد كدح في صالح أعماله وتأثق في تخلص نفسه في سائر أحواله وهذا أثقلته بعض الأوزار فأخبر عنه صلى الله عليه وسلم بأنه يعذب وهو مؤمن موحّد قد جاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعلاء كلمة الله وتأثر على جميع الصالحات وتباعد عن السيئات ولو لم يكن له الاصيب الصحبة ورؤية ذي الطلعة المباركة الشريفة صلى الله عليه وسلم لكفاه كما أخبر صلى الله عليه وسلم عن غل شملة وعن يعذب بالغميمة وعن عذاب بعدم محافظته على الاستبراء وغير ذلك مما لا يخفى على من تتبع الآثار النبوية والأخبار المصطفوية فليت شعري هؤلاء الأصحاب وهذه أحوالهم وتلك خشيتهم وأعمالهم وهذا اسيد المرسلين معهم وقد رضى الله عنهم وقد عملوا من الأعمال التي تفرّدوا بها عن غيرهم من نصره الدين وجهاد المشركين فقارقوا الأهل والوطن وهجر والولد والسكن طالباً لرضى الله ورسوله ومحبة فيهما ولا يخفى على المتتبع أعمالهم الشريفة وأحوالهم المنيفة من انهم الى ان ماتوا كانوا يداؤبون في الطاعات قد أجهدوا أنفسهم بالبكاء والاختبات ولم يتكلموا على شفاعته نبهم ولم ينقل لنا انهم طلبوا منه في حياته ولا من بعده والرزية العظمى والبليّة الكبرى في

لا أقدر على دفع مكروه عنكم في الآخرة ان أراد الله أن يعذبكم فانما أشفع لمن أذن الله لي فيه وانما يأذن اذالم يرد تعذبه (قوله عن غل) الغلول هو الخيانة من الغنيمة وسيأتي الحديث في ذلك في الباب الحادى عشر (قوله وعن يعذب بالغميمة) هي نقل كلام بعض الناس الى بعضهم على وجه الفساد بينهم به (قوله على الاستبراء) كما روى الشيخان انه صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال

هذا اليوم فترى أحدهم في جميع لحظاته مخالط الجميع أنواع الكبر في ملبسه ومأكله ومشربه ومجلسه ومكسبه يتفاخر في ارتكاب المحظورات فكانه خلق للسعي الشديد في ملاسته هذه القاذورات ومع هذا فقد تخلق بأخلاق الشياطين ولم يرضه إلا أن نازع في الصفات العليا من الكبر والجبر وترب العالمين وقد حسن له إبليس العين أن مجرد طلب الشفاعة من نبينا صلى الله عليه وسلم أو من غيره من الأنبياء أو من الصالحين يكفيه في بلوغ الأمنية وإن يجعله ذخرا له عند حلول المنية ويأليته اتبع من اكتفى بالاستشفاع به في بعض أقواله وتأسى بأذنى أحواله هذا ما كان من ظواهرهم ومن استكشف عن عقائدهم الخبيثة علم أن ليس لهم في الإسلام نصيب فرأى منهم كل عجب عجيب وتيقن أنهم قد أنكروا الحشر بالمعنى وتفننوا بالفسوق والعصيان فنفاونا ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه ومن دون الله سبحانه خدموه واستعانوا به فعبده فباضعة الإسلام وخسارة الدارين في هذه الأيام واذ قد فرغت مما قد ذكرت من بيان الشفاعة وما وقع فيها من الاختلاف وتلخيصه على وجه يحصل به الجمع والاتلاف فقد آن الشروع فيما قالته الأئمة الأعلام في جواز الاستشفاع والاستغاثة به ومنعهما محررا دلائل الفريقين منقحا المراد لهم من الجانبين ولعمري لقد بذلت الوسع في استقصاء المبحث على الوجهين فاستخرجت اللائحة السكاكنة من الصدفين فهناك تحريرا جامعاه المعارك والوقائع صالحة للتثبت به عند الدفاع والتنازع قد سلمتكم الأمر بما فيه لتنظر في ظاهره وخافيه راجيا من الله تعالى أن يهدي الناظرين إلى طريق الصواب فإنه ولي الأمر واليه المآب \* اعلم أن القائلين بالجواز جماعة كثيرون وأفاضل محققون ففهم الامام السبكي فإنه قد قال كما نقله عنه المناوي في شرحه الكبير للجامع الصغير مانصه ويحسن التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي إلى ربه ولم ينكر ذلك أحد من السلف والخلف حتى جاء ابن تيمية فأنكر ذلك وعدل عن الصراط المستقيم وأبدع ما لم يقله عالم قبله وصار بين أهل الإسلام مشكلة انتهى وقال شارح البخاري الامام القسطلاني في المواهب اللدنية وينبغي للزائر أن يكثر من الدعاء والتضرع والاستغاثة والتشفع والتوسل به صلى الله عليه وسلم بخديرا من استشفع به أن يشفعه الله فيه وقالوا أيضا أن الاستغاثة طلب الغوث فالمستغيث يطلب من المستغاث أن يجعل له الغوث منه ولا فرق بين أن يعبر بلفظ الاستغاثة أو التوسل أو التشفع أو التوجه لانهما من الجاه والوجهة ومعناه علو القدر والمنزلة وقد يتوسل بصاحب الجاه إلى من هو أعلى منه ثم قالوا إن كلامنا من الاستغاثة والتوسل والتشفع والتوجه كما

انهم يلبذون وما يلبذون في كبير يعني عند الناس زاد البخاري في رواية بلى أنه كبير يعني عند الله أما أحدهما فكان يسمى بالنيمة وأما الآخر فكان لا يستبرى من بوله (قوله محررا) مهذبا (قوله منقحا) مهذبا (قوله ولعمري) اللام فيه لا ابتداء والعمر بفتح العين وضمها البقاء وهو

قاله في تحقيق النصرة ومصباح الكلام واقع في كل حال قبل خلقه صلى الله عليه وسلم وبعد خلقه في مدة حياته في الدنيا وبعده موته في مدة البرزخ وبعد البرزخ وفي عرصات القيامة وقال السهمودي في خلاصة الوفا والتوسل والتشفع به صلى الله عليه وسلم وبجاهه وبركته من سنن المرسلين وسير السلف الصالحين وقال ابن حجر المكي في الدر المنظم من خرافات بعض المحرومين التي لم يقلها أحد قبله وصار بها بين أهل الاسلام مثله أنه أنكر الاستغاثة والتوسل به صلى الله عليه وسلم وليس كما افترى بل التوسل به صلى الله عليه وسلم حسن في كل حال قبل خلقه وبعده في الدنيا والآخرة ثم ساق الدليل قال بعضهم ولما تقرران الاستغاثة والتوسل بمعنى واحد فاعلم ان المالكية ذكروا جواز التوسل الى الله ببعض مخلوقاته من غير نزاع واستدلوا بقصة عمر مع العباس رضي الله عنهما وستأتي وذكري في الحصن الحصين ان من آداب الدعاء ان يتوسل الداعي الى الله بأبيائه والصالحين من عبادته وقد جعل الفقهاء كلهم التوسل بالصالحين مشروعاً في الاستسقاء كما استسقى عمر رضي الله عنه بالعباس وقال ابن الحاج المالكي في المدخل ما لفظه وأما عظيم جناب الأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فيأتي اليهم الزائر ويتعين قصدهم من الأماكن البعيدة فاذاء اليهم فليتصف بالذل والانكسار والمسكنة والفقرة والفاقة والاضطراب والخضوع ويحضر قلبه وخاطره اليهم والى مشاهدتهم بعين قلبه لا بعين بصره لأنهم لا يبلون ولا يتغيرون ويثني على الله بما هو أهله ثم يصلي عليهم ويترضى عن أصحابهم ويترحم على التابعين لهم باحسان الى يوم الدين ثم يتوسل الى الله تعالى بهم في قضاء ما آربه ومغفرة ذنوبه ويستغيث بهم ويطلب حوائجهم منهم ويحزم بالاجابة ببركتهم ويقوى حسن ظنه في ذلك وانهم باب الله المفتوح وجرت سنة الله سبحانه على قضاء الحوائج على أيديهم وبسببهم ومن عجز عن الوصول اليهم فليرسل بالسلام عليهم ويذكر ما يحتاج اليه من حوائجهم ومغفرة ذنوبه واسترعيوبه الى غير ذلك فانهم السادة الكرام والكرام لا يردون من سألهم ولا من توسل بهم ولا من لجأ اليهم هذا في زيارة الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام وأما في زيارة سيد الأولين والآخرين فيزيد على ما ذكرنا فاضاعاف مضاعفة أعني في الانكسار والذل والمسكنة لانه الشافع المشفع الذي لا ترد شفاعته ولا يخيب من قصده ولا من نزل بساحته ولا من استعان واستغاث به فانه قطب دائرة الكمال وعروس المملكة قال الله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى وقال علماؤنا رجهم

مبتدا خبره محذوف أي لعمرى قسمي فان قلت هذا قسم بغير الله وهو منهي عنه كما سيذكره المؤلف فكيف صدر منه قلت اما يحمل على ان المقسم به مضاف محذوف أي وواهب عمرى واما يحمل على جريانه بحسب العادة من غير قصد اليمين على انا نقول أراد به توكيد الكلام لا القسم فانه كما قال ابن الأثير في النهاية يجري في كلام العرب للتوكيد لا للقسم واستدل بقول الشاعر

الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم هو عروس المملكة فمن توسل واستغاث أو طلب حوائجهم منه فلا يرد ولا يخيب لما شهدت به المعاني والآثار ويحتاج الى الأدب الكلي في زيارته وقد قال علماؤنا الزائر يشعر نفسه بأنه واقف بين يديه عليه الصلاة والسلام كما هو في حياته ولا فرق بين موته وحياته أعني في مشاهدته لأتمته ومعرفته بأحوالهم ونياتهم وعزائمهم وخواطرهم كل ذلك عنده جلي لا خفاء به وإذا كان من اتقى الى الآخرة من المؤمنين يعلمون أحوال العباد غالباً وقد وقع ذلك بحيث المنتهى من حكايات وقعت عنهم وقد أخبر الصادق عليه الصلاة والسلام بعرض الأعمال عليهم فلا بد من وقوع ذلك والكيفية فيه غير معلومة فلا يستنكر ذلك في الأنبياء انتهى وقال صاحب المبدع يستحب الاستسقاء بمن ظهر صلاحه لأنه أقرب الى الاجابة وقد استسقى عمر بالعباس واستسقى معاوية بين يدي الأسود التابعي المشهور وقال صاحب التلخيص من الحنابلة لأبأس بالتوسل في الاستسقاء بالشيوخ والعلماء المتقين وصرح بذلك جميع الفقهاء الشافعية وقال صاحب التلخيص يجوز ان يستشفع الى الله برجل صالح وقيل يستحب وذلك بنقل صاحب المنتهى في فقه الحنابلة وقال في منتهى الارادات للحنابلة ويباح التوسل بالصالحين وكذلك قال ابن مفلح الحنبلي في فروعه وكلام الفقهاء من الأئمة الأربعة في مثل ذلك كثير وبالجملة فقد جوز هؤلاء المذكورون ومن تبعهم التوسل والاستغاثة والاستشفاع بالنبي صلى الله عليه وسلم ومن له قدر عريض عند الله تعالى كالأنبياء والمرسلين وجميع عباد الله الصالحين وجعلوا هذه الألفاظ مؤدية معنى واحداً وهو التوجه الى الله بهم وانهم موعودون بانجاح مسؤلهم ومأمولهم وحاصل دلائلهم من الكتاب والسنة وأقوال السلف والقياس قد جاءت متفرقة وقد أحبت نقلها كما ذكروها معزوة لأهلها قال القسطلاني بعد استحسانه التشفع والاستغاثة به في الأحوال الثلاثة السابقة مانصه فاما الحالة الأولى فحسبك ما قدمته في المقصد الاول من استشفاع آدم عليه السلام به لما خرج من الجنة والذي ذكره في المقصد الأول ان قال بعد بسط طويل وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي فقال الله تعالى يا آدم وكيف عرفت محمد ولم أخلقه قال لانك يا رب لما خلقتني بيديك ونفخت في من روحي رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوب بالا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انك لم تضاف الى اسمك الا أحب الخلق اليك واذا سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه البيهقي في دلائله من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقال تفرد به عبد الرحمن ورواه الحاكم وصححه وذكره الطبراني وزاد فيه وهو

لعمر أبي الوائشين لا عمر غيرهم \* لقد كلفتنى خطة لأرئدها  
قال فهذا انوكيد لا قسم لانه لم يقصد ان يحلف بأبي الوائشين وهو في كلام منهم كثيراً انتهى

آخر الأنبياء من ذريتك وقول الله تعالى يا آدم لو تشفعت الينا بمحمد في أهل السموات والأرض  
 لشفعناك وأما التوسل به بعد خاقه في مدة حياته فمن ذلك الاستغاثة به من الجوع ونحو ذلك مما  
 ذكرته في مقصد المعجزات ومقصد العبادات انتهى والذي ذكره القسطلاني في باب الاستسقاء من  
 مواهبه ما رواه البيهقي في الدلائل من طريق يزيد بن عبيد السلمي قال لما قفل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في غزوة تبوك أتاه وفد بني فزارة بضعة عشر رجلاً وفيهم خارجة بن حصن والحرب بن قيس  
 وهو أصغرهم فنزلوا في دار رملة بنت الحارث من الأنصار وقد موا على ابل بحاف وهم مستنون فأتوا  
 مقرين بالاسلام فسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بلادهم فقالوا يا رسول الله اسننت بلادنا  
 وعريت عيالنا وهلكت مواشينا فادع ربك أن يغيننا وتشفع الى ربك ويشفع ربك اليك فقال  
 صلى الله عليه وسلم سبحان الله وبلك أنا شفعت الى ربي فمن ذا الذي يشفع ربنا اليه لا اله الا هو العظيم  
 وسع كرسيه السموات والأرض وهو يئط من عظمته وجلاله كما يئط الرجل الجديد الى آخر الحديث  
 وهو طويل وروى البيهقي أيضاً عن أنس بن مالك قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو قاعد في المسجد فقال يا رسول الله لقد أتيناك وما الناصبي يغط ولا يعبر يئط أى ما لنا بغير أصلا لان  
 للبعير لا بد أن يئط وأنشد

أتيناك والعذراء يدمى لبانها \* وقد شغلت أم الصبي عن الطفل  
 وألقي بكفيه الفتى لاستكانة \* من الجوع ضعفا ما يمر ولا يحلى  
 ولا شيء مما يأكل الناس عندنا \* سوى الخنظل العامى والعلمز الغسل  
 وليس لنا الا اليك فرارنا \* وأين فرار الناس الا الى الرسل

فقام صلى الله عليه وسلم يجر رداءه حتى صعد المنبر فرفع يديه الى السماء الى آخر الحديث المساق فيه  
 دعاؤه صلى الله عليه وسلم واجابة الله تعالى له والمراد باللبان الصدر والمراد ان الحرية لا تمتهانها نفسها في  
 الخدمة حيث لا تقدر على خادم تدمى صدرها وقوله ما يمر وما يحلى من المرارة والحلاوة أى ما ينطق  
 بخير ولا بشر من ضعف الجوع والخنظل العامى نسبة الى العام لانه يتخذ في عام الجذب كما قالوا للجدب

(قوله وقول) عطف على المجرور بمن وهو بعض من حديث أورده القسطلاني في المقصد الأول  
 من رواية لم يذكر رواها (قوله العظيم) المستحقر بالاضافة اليه كل ما سواه (قوله كرسيه) هو جسم  
 بين يدي العرش (قوله السموات والأرض) كما روى عنه صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع  
 والأرضون السبع مع الكرسي الا تحلقه في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على  
 تلك الحلقة (قوله يئط) من الأطط صوت نحو الجلد عند الجلوس عليه (قوله ولا يعبر يئط) يحن  
 ويصيح (قوله لا بد ان يئط) ومنه المثل لا أتيك ما أظت الا بل (قوله والمراد باللبان الصدر)



السنة والعلز بالكسر طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في سني المجاعة قاله الجوهري  
والفعل الرذل وحسبك ما رواه النسائي والترمذي عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه ان رجلا  
ضرب أماناه صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله ان يعافيني قال فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوءه  
ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربي  
في حاجتي لتقضي لي اللهم فشفعه في وصححه البيهقي وزاد فقام وقد أبصر وقد رواه السيوطي في  
الجامع الصغير راجعاً الى ابن ماجه أيضاً وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وفي رواية وشفعني في  
نفسى وفي رواية أخرى وشفعني فيه ٧ أى في قضائها وقال القسطلاني أيضاً وأما التوسل به صلى الله  
عليه وسلم بعد موته في البرزخ فهو أكثر من ان يحصى أو يدرك باستقصاء وفي كتاب مصباح الظلام  
في المستغِيثين بخير الأنام طرف صالح من ذلك ثم ذكر القسطلاني ما جرى له من الشدة أئد العظام  
فكشفت بركة الاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وأطال الكلام من خير اقامته برهان ثم قال وأما التوسل

وبالعذراء البكر (قوله وحسبك ما رواه النسائي الخ) هذا الحديث لا دليل فيه لما ذكره فانه  
طلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعوله ليرد الله عليه بصره فعلمه النبي صلى الله عليه وسلم دعاء  
أمره فيه ان يسأل الله قبول شفاعته نبيه فيه فهذا يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم شفع فيه  
وأمره ان يسأل الله قبول الشفاعه فان قوله أسألك وأتوجه اليك بنبيك نبي الرحمة أى بدعائه  
وشفاعته كما قال عمر كما توسل اليك بنينا فلفظ التوسل والتوجه في الحديثين بمعنى واحد ثم قل يا محمد  
اني أتوجه بك الى ربي في حاجتي لتقضي لي اللهم فشفعه في وطلب من الله ان يشفع فيه نبيه وقوله  
يا محمد هذا أو مثاله نداء يطلب به استحضار المنادي في القلب فيخاطب المشهود بالقلب كما يقول المصلي  
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته والانسان يفعل مثل هذا كثيرا يخاطب من يتصوره في  
نفسه وان لم يكن في الخارج من يسمع الخطاب فلفظ التوسل بالشخص والتوجه به والسؤال به فيه  
اجال واشتراك غلط بسببه من لم يفهم مقصود الصحابة يراد به التسبب به لكونه داعياً وشفاعاً مثلاً  
أو لكون الداعي محباً له مطيعاً لأمره مقتدياً به فيكون التسبب اما المحبة السائل له واتباعه له واما بدعاء  
الوسيلة وشفاعته ويراد به الاقسام والتوسل بذاته فلا يكون التوسل لا بشئ منه ولا بشئ من السائل  
بل بذاته لمجرد الاقسام به على الله فهذا الثاني هو الذي نهوا عنه وكذلك لفظ السؤال قد يراد به المعنى  
الأول وهو التسبب لكونه سبباً في حصول المطلوب وقد يراد به الاقسام ومن الأول حديث الثلاثة  
الذين أروا الى غار وهو حديث مشهور فهم دعوا الله بصالح الأعمال لان الأعمال الصالحة هي أعظم  
ما يتوسل به العبد الى الله ويسأله به لانه وعد ان يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم  
من فضله نقل ذلك من اقتضاء الصراط المستقيم (قوله نبي الرحمة) أى التراحم بين الأمة أو مخبراً



به صلى الله عليه وسلم في عرسات القيامة فقام عليه الاجماع وتواترت به الاخبار يريد بذلك ما رواه  
 أهل السنن من أحاديث الشفاعة التي أجعت المحدثون على صحتها وقال السهمودي في خلاصة  
 الوفا في معرض استدلاله على حسن التوسل به صلى الله عليه وسلم بعد موته روى البيهقي والطبراني  
 عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه ان رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة  
 وكان لا يلتفت اليه ولا ينظر في حاجته فشكى ذلك لابن حنيف فقال له انت الميضاة فتوضأ ثم أتت  
 المسجد فصل ركعتين ثم قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة  
 يا محمد اني أتوجه بك الى ربك لتقضي حاجتي وتذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم أتى باب  
 عثمان فجاءه البواب حتى أخذ يديه فأدخله على عثمان رضي الله عنه فأجلسه معه على الطنفسة فقال  
 ما حاجتك فذكر حاجته وقضاها له ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى الساعة وما كانت لك من حاجة  
 فاذا كرهنا ثم خرج من عنده فلقي ابن حنيف فقال له جزاك الله خيرا ما كان ينظر في حاجتي حتى كلمته  
 فقال ابن حنيف والله ما كلمته ولكنني شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه ضرير فشكى اليه  
 ذهاب بصره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أو تصبر فقال يا رسول الله انه ليس لي قائد وقد يشق عليّ  
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انت الميضاة فتوضأ ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات انتهى وقد  
 ذكر الفقهاء هذه الصلاة في النوافل واستحبوا لمن كانت له حاجة أن يصليها ويدعو بهذا الدعاء  
 ويسمونه دعاء الحاجة كما يسمون الصلاة بذلك ونقل ابن أبي شيبة كما ذكره السهمودي أيضا ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم لم ينزل في قبر أحد الا خمسة قبور وعد منها قبر فاطمة بنت أسد بن هاشم ففي  
 الكبير والأوسط للطبراني رجال الصحيح الروح بن صلاح فقيه مقال وقد وثقه ابن حبان والحاكم  
 ولا يخلو عن ضعف عن أنس قال لما ماتت فاطمة بنت أسد دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فجلس عندها وأمسأها وقال رحمتك الله يا أمي بعد أمي وذكر ثناء عليها وتكفينها بيرده وأمر بحفر قبرها  
 قال فلما بلغوا اللحد حفره رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وأخرج ترابه بيده فلما فرغ دخل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاضطجع فيه ثم قال الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اغفر لأمي  
 فاطمة بنت أسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي فانك أرحم الراحمين ثم قال  
 السهمودي وذكر المحبوب أو العظيم قد يكون سببا للاجابة وفي العادة ان من توسل بمن له قدر عند  
 شخص أجاب أكرامه وقد يتوجه بمن له جاه الى من هو أعلى منه واذا جاز التوسل بالأعمال الصالحة  
 كما صرح في حديث الغار الذي رواه البخاري وغيره وهي مخلوقة فالسؤال به صلى الله عليه وسلم أولى

عن رجة الله وجعل ذاته نفس الرحمة قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين (قوله وهو حي)  
 الحي الذي يضح ان يعلم ويقدر وكل ما يصح له تعالى فهو واجب له ولا يزول قاله البيضاوي

ولافرق في ذلك بين التعبير بالتوسل والاستغاثة والتشفع أى التوجه به صلى الله عليه وسلم في الحاجة وقد يكون ذلك بمعنى طلب أن يدعوكم في حال الحياة اذ هو غير ممتنع مع علمه بسؤال من سألوه وقد روى البيهقي وابن أبي شيبة بسند صحيح عن مالك الدار وكان خازن عمر رضى الله عنه قال أصاب الناس خط في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق لأمتك فانهم قد هلكوا فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له انت عمر فاقره السلام وأخبره انهم مسقون وقل له عليك الكيس الكيس فأتى الرجل عمر فأخبره فبكى عمر ثم قال يارب ما ألو الا ما عجزت عنه وذكر بعضهم ان الذي رأى هذا المنام بلال بن الحارث أحد الصحابة رضى الله عنهم وذكر السهمودي شيئاً كثيراً مما وقع للعلماء والصلحاء من الشدائد فالتجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فحصل لهم الفرج باذن الله تعالى وقال أبو سليمان داود الشاذلى في كتابه البيان والاتصار عقب ذكر كثير من ذلك وقد جرت العادة ان الذي يكون بأمره صلى الله عليه وسلم سيما اذا كان طعاما انما يكون من الذرية ٧ من أخلاق الكرام اذا سئلوا ذلك ان يتولوه بأنفسهم أو بمن يكون منهم وحكى أبو محمد الاشيلي حكايات على هذا النسق مما يحكم العقل فيه بصحة ما وقع وقدمضى الخبر بجواز الاستسقاء بقبره صلى الله عليه وسلم بل يجوز كما قال التاج السبكي التوسل بسائر عباد الله الصالحين وقد سئل العز بن عبد السلام عن الداعي يتوسل بالذوات الفاضلة الى الله تعالى فقال ان صح حديث الأعمى فهو مقصور على النبي صلى الله عليه وسلم لعلاوة رتبته وسمو مرتبته ويكون ذلك خاصا به صلى الله عليه وسلم ورد عليه التاج السبكي وتبعه المتأخرون كابن حجر الهيتمي وغيره وقالوا الماصح الحديث جاز التوسل به صلى الله عليه وسلم وبغيره والقول بالخصوص قول بلا دليل اذ لا بد لثبوت الخصوصية من دليل ولا دليل فثبت حسن التوسل به صلى الله عليه وسلم وفاقا وبغيره على الأصح وعلى ذلك درج جميع العلماء ولا يسمع لذلك مانع في كل الأعصار من جميع أهل الأمصار وحاشا هذه الأمة ان تجتمع الاعلى هدى كما أخبر به الصادق المصدوق وقد أوجب الله علينا معاشر المسلمين تعظيم أمره وتوقيره وبره فقال تعالى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه الآية وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون الثلاث الآيات فأوجب الله تعزيره

(قوله شاهدا) على أمتك وقوله ونذيرا على الطاعة والمعصية (قوله الآية) وتسبحوه بكرة وأصيلا (قوله ان تحبط أعمالكم) لان في الرفع والجهر استخفافا يؤدى الى الكفر المحبط وذلك اذا انضم اليه قصد الاهانة وعدم المبالاة وقد روى ان ثابت بن قيس لما نزلت هذه الآية تخلف عن رسول الله

وتوقيره وألزم أكرامه وتعظيمه قال ابن عباس تعزروه تجلوه وقال المبرد تعزروه تبالغوا في تعظيمه ونقل القاضي عياض في كتابه الشفاء عن السلمي اتقوا الله في إهمال حقه وتضييع حرمة أنه سميع لقولكم عليم بفعلكم وذكر القاضي أيضاً في الشفاء آثاراً عن الصحابة وكيف كانوا مطرقيين في حضرته كأن على رؤسهم الطير مبالغة في تعظيمه وساق حديث الحديبية الذي قال فيه عروة بن مسعود حين وجهته قریش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى من تعظيم أصحابه له ما رأى وأنه لا يتوضأ الا ابتدروا وضوءه وكادوا يقتتلون عليه ولا يبصق بصاقاً ولا يتنخم نخامة الا تلقوها بأ كفهم فداكوابها وجوههم وأجسادهم ولا تسقط منه شعرة الا بتدروها وإذا أمرهم بأمر ابتدروا وأمره وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون اليه النظر تعظيماً له وكثير مما وقع في ذلك بعد موته صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا يتغالون في شراء آثاره الشريفة فيشترون ذلك بنفائس أموالهم كالبردة التي اشتراها معاوية من ورثة كعب بن زهير وكانت الصحابة يوصون بأن تدفن معهم كما أوصى أنس بن مالك بدفن شعرات معه كل ذلك لطلب بركته وابتغاء التوجه بآثاره ولا شك ان حرمة صلى الله عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتعظيمه لازم كما كان حال حياته وقد عقد القاضي عياض اليحصبي باباً لذلك فقال وهذه كانت سيرة سلفنا الصالح وأئمتنا الماضين رضي الله عنهم حدثنا القاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الأشعري وأبو القاسم أحمد بن يحيى الحاكم وغير واحد فيما أجازوني به قالوا أخبرنا أبو العباس أحمد بن عمر بن دهلث قال حدثنا أبو الحسن علي بن فهر حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن الفرج حدثنا أبو الحسن عبد الله بن منتاب حدثنا يعقوب بن اسحق حدثنا ابن حميد قال ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله أدب قوماً فقال لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية ومدح قوماً فقال ان الذين يغضون أصواتهم الآية وان حرمة ميتا كحرمة حيا فاستكان طمأ أبو جعفر وقال يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعوا أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أهلك آدم الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى ولولأنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول

فتفقده ودعاه فقال يا رسول الله لقد أنزلت عليك هذه الآية واني رجل جهير الصوت فأخاف أن يكون عملي قد حبط فقال صلى الله عليه وسلم انك لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير وانك من أهل الجنة (قوله وأتم لا تشعرون) انها محبطة (قوله ابن مسعود) أى الثقي (قوله الى رسول الله) يكلمه في الصلح (قوله ورأى من تعظيم أصحابه له ما رأى) فكلمه ورجع الى قومه فقال أى قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله ما رأيت قط

لوجدوا الله تواباً رحيماً هذا كلامه واذ قد ثبت وجوب تعظيمه واجلاله ميتاً كما كان حياً وأنه حي في قبره فطلب الشفاعة منه دخول في توقيره ويكون كمن طلب شيئاً عن له قدرة عليه وهو صلى الله عليه وسلم قادر على ذلك بوجه التسبب بالدعاء كما كان حياً وكما كان وسيلة في التبليغ فهو الوسيلة في دعائه لأتمه ويكون طلب ذلك منه بمجرد أدعى للجابة ولا أجد أحداً أنكر طلب الدعاء من الصالحين فضلاء عن الأنبياء والمرسلين فضلاء عن سيد الشفعاء امام المتقين فلورأياً أن أحد اجاء الى صالح فطلب منه الدعاء فدعاه ذلك الصالح والطالب واقف ساكت فهل ينكر عليه ذلك أحد من المسلمين فكيف بمن طلبه من سيد العالمين المأمور به في قوله تعالى ولو أنهم جاؤك الآية المفيدة لما فيه غاية التبيين كيف وسائله يمثل أمره به في تعظيمه له وطلبه منه غاية الأمر أنه أتى بصيغة الاستشفاع والاستغاثة بأن قال أستشفع بك عند ربى أو أستغيث بك عند الله بمعنى أرجوا غايتك لى بالدعاء عند الله أو شفاعتك لى بالدعاء الى الله فهل في ذلك من بأس أو عليه بوجه من الوجوه نزاع والتباس وفي الصحيح عن أنس رضى الله عنه ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا خطبوا استسقى بالعباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه فقال اللهم انا كاتتوسل اليك بنيينا محمد صلى الله عليه وسلم فتسقينانا وتوصل اليك بعم بنيينا صلى الله عليه وسلم فاستقنا قال فيسقون وفي رواية للحافظ أبى القاسم هبة الله عن ابن عباس ان عمر قال اللهم انا نستسقيك بعم نبيك صلى الله عليه وسلم ونستشفع اليك بشيبتة فسقوا وفي ذلك يقول عباس بن عتبة بن أبى لهب

بعمى سقى الله الحجاز وأهله \* عشية يستسقى بشيبتة عمر

ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد ومحمد وأنه الخ (قوله هذا كلامه) قال في اقتضاء الصراط المستقيم هذه الحكاية اما ان تكون ضعيفة أو مغيرة واما ان تفسر بما يوافق مذهبه اذ قد يفهم منها ما هو خلاف مذهبه المعروف بنقل الثقات من أصحابه فإنه لا يختلف مذهبه انه لا يستقبل القبر عند الدعاء وقد نص على انه لا يقف عند الدعاء مطلقاً وذكر طائفة من أصحابه انه يدنو من القبر ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة ويولي ظهره وقيل لا يولي ظهره فاتفقوا في استقبال القبلة وتنازعوا في تولية القبر ظهره وقت الدعاء ويشبه والله أعلم ان يكون مال كارجحه الله سئل عن استقبال القبر عند السلام عليه وهو يسمى ذلك دعاء فانه كان من فقهاء العراق من يرى انه عند السلام عليه يستقبل القبلة أيضاً ومالك يرى استقبال القبر في هذه الحال كما تقدم ثم قال فقول مالك في هذه الحكاية ان كان ثابتاً عنه معناه انك ان استقبلت وصليت عليه وسألت عليه وسألت الله له الوسيلة يشفع فيك يوم القيامة فان الأم يوم القيامة يتوسلون بشفاعته واستشفاع العبد به في الدنيا هو فعل ما يشفع به له يوم القيامة كسؤال الله تعالى له الوسيلة ونحو ذلك ثم قال وأما الحكاية في تلاوة

وفي رواية لازير بن بكاران العباس رضى الله عنه قال في دعائه وقد توجه في القوم اليك لى كانى من نبيك صلى الله عليه وسلم فاسقنا الغيث فأرخت السماء مثل الجبال وفي رواية له عن ابن عمر رضى الله عنهما ان ذلك عام الرمادة وفي المستوعب لأبي عبد الله السامري الخبلى ثم يأتي حائط القبر فيقف ناحيته ويجعل القبر تلقاء وجهه والقبلة خلف ظهره والمنبر عن يساره وذكر السلام والدعاء ومنه اللهم انك قلت في كتابك لنبيك صلى الله عليه وسلم ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية وانى أتيت نبيك مستغفرا فاسألك ان توجه لى المغفرة كما أوجبتهم ان أتاه فى حياته اللهم انى أتوجه اليك بنبيك صلى الله عليه وسلم الى آخر ما قال وقد نقل ابن الموزان فى الحج قال قيل لى مالك فالى الذى يلتزم أترى له ان يتعلق بأستار الكعبة عند الوداع قال لا ولكن يقف ويدعو قيل له وكذلك عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم وفي رواية أخرى عن مالك ذكرها صاحب المبسوط تخالف ذلك حملت على من لم يؤمن منه سوء أدب فى دعائه عند القبر فحصل من ذلك ما أفاد ان الدعاء عند قبره من أدعى أما كن الاجابة واذا كان العلماء قد أطبقوا على التلق بالقبول لما ورد فى الأوقات والأماكن التى يتحررها الداعى لدعائه فهذا المكان الذى هو أشرف مكان فى الأرض وهو الذى عجت منه طينته الشريفة وضمت فيه أعضاؤه الكريمة أوى بالتحري للأجابات وخلق بأن ينال بسببه معالى المهمات وربط الله المسببات بالأسباب كجعل الدعاء سبباً للأجابة ووقوعه فى مثل الأوقات الشريفة والساعات السعيدة سيما اذا كان بخلوص وخشوع واخبات وخشوع مما أذن الله فيه وأتاب فى طلبه ومساعيه قال النووى وغيره ثم يرجع الزائر الى موقفه قبالة وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتوسل به ويستشفع الى ربه ومن أحسن ما يقول ما حكاه أحماد بن نافع العتي مستحسنين له قال كنت جالساً عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابى فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربى ثم أنشأ يقول

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه \* فطاب من طيبهن القاع والأكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه \* فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال ثم انصرف فخلعتنى عيناي فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال يا عتي الحق الاعرابى فبشره بأن الله قد غفر له ومن ساق هذه القصة الامام العلامة هبة الله فى كتابه توثيق عرى الايمان

مالك هذه الآية ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم الآية فهو والله أعلم باطل فان هذا لم يذكره أحد من الأئمة فيما أعلم ولم يذكره أحد منهم انه استحب ان يسئل بعد الموت لا استغفار او لا غيره وكلامه المنصوص عنه وعن أمثاله ينافى هذا انتهى (قوله ومن ساق هذه القصة الخ) قال فى اقتضاء الصراط المستقيم بعد ان نقل هذه الحكاية واحتجوا بهذه الحكاية التى لا يثبت بها حكم شرعى لاسيما فى مثل هذا

وذكرها الامام ابن الجوزي في كتابه مشير العزم الساكن وغيرهما كلهم عن العتي وكنية العتي أبو عبد الرحمن واسمه محمد بن عبد الله بن عمرو كان من أفصح الناس صاحب أخبار ورواية للأدب وحدث عن أبيه وعن ابن عيينة وقد ذكر هذه القصة أيضاً ابن عساكر في تاريخه وتلقاها الجمهور بالقبول ولم يتعرض لها أحد بالانكار وقد اشقت على تعظيمه عليه الصلاة والسلام بعد وفاته والتوصل به وحسن الأدب في حقه كما في حياته وان في الآية الكريمة الحث على المحبة اليه ليستغفر له وليس في الآية تعرض لزمان الحياة دون الوفاة وكذا فهم العلماء العموم واستحبوا لمن زار قبره ان يتلو هذه الآية ويستغفر ويتوسل به ويطلب الشفاعة منه صلى الله عليه وسلم ومن ادعى التخصيص بغير دليل ظاهر قطعنا بنحطه ونقل الواحدى في كتابه أسباب نزول القرآن وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما عند قوله تعالى وكانوا يستفتحون على الذين كفروا انه قال كانت أهل خير تقاتل غطفان كما التقت هزمت غطفان اليهود فدعت يهود بهذا الدعاء اللهم اننا نسألك بحق الذي وعدتنا ان تخرجه لنا لانصرتنا عليهم فكانوا اذا التفتوا دعوا إلى اليهود بهذا الدعاء فنهزم اليه ود غطفان فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم كفروا به وقد فسر بعضهم قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ان آدم عليه الصلاة والسلام قال اللهم بحق محمد عليك اغفر خطيئتي الى آخر ذلك الموافق لما سبق من حديث الحاكم ذكر ذلك أبو الليث السمرقندى وأبو محمد المسكى وغيرهما فلا وجه لمنع الاستشفاع به الا المسكوبة بغير دليل ظاهر يخرج به نفسه عن ان يكون معاندا ومكابرا فافترق الخبير على زائره مسكوبة وكثرة التوسل به مطلوبة ومحجوبة والحديث الذى قد مناه عن ابن حنيف

الأمر الذى لو كان مشروعا مندوبا لكان الصحابة والتابعون أعلم به وأعمل به من غيرهم بل قضاء الله حاجة مثل هذا الاعرابى وأمثاله لها أسباب قد بسطت في غير هذا الموضع وليس كل من قضيت حاجته بسبب يقتضى ان يكون ذلك السبب مشروعا عاماً موراه فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل في حياته المسألة فيعطيه الا يرد سائلا وتكون المسألة محرمة في حق السائل حتى قال انى لأعطي أحدهم العطية فيخرج نهايتاً بطهانا قالوا يا رسول الله فلم تعظيمهم قال يا بنى الأن يسألونى ويأتى الله لى البخل وقد يفعل الرجل العمل الذى يعتقد صالحا ولا يكون عالما انه منهى عنه فيثاب على حسن قصده ويعني عنه لعدم علمه وهذا باب واسع وعامة العبادات المبتدعة المنهى عنها قد يفعلها بعض الناس ويحصل له بها نوع من الفائدة وذلك لا يدل على انها مشروعة ولو لم تكن مفسدتها أعظم من مصلحتها لما نهى عنها ثم الفاعل قد يكون متأولاً أو مخطئاً مجتهداً أو مقلداً فيغفر له خطؤه ويثاب على ما يفعله من الخير المشروع المقرون بغير المشروع كالمجتهد المخطئ وقد بسط هذا في غير هذا الموضوع انتهى (قوله الموافق لما سبق من حديث الحاكم) الصحيح ان الكلمات التى تلقاها آدم هي

بجميع رواياته السابقة يدل دالة ظاهرة لا مريية فيها ان ليس في الحديث دلالة على انه فعل ذلك في  
 حضرة النبي صلى الله عليه وسلم ولا فيه التقييد بزمان حياته ولا انه خاص بالضرير بل اطلاقه عليه  
 الصلاة والسلام يدل على ان هذا التوسل يسقر في أمته بعد وفاته كل ذلك لكمال شفقتة عليه سم لانه  
 هم رؤف رحيم ويدل على ان ذلك باق ان عثمان بن حنيف راوى الحديث هو وغيره فهموا التعميم  
 واذا استعمله هو وغيره بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه الطبراني في معجمه الكبير أول الجزء  
 الحسين ورواه البيهقي باسناده من طريقين فهذا من أوضح الأدلة على الاحتجاج بالتوسل به عليه  
 الصلاة والسلام بعدموته كحياته لفعل عثمان راوى الحديث ولفعل غيره في حياته وبعدموته وهم أعلم  
 بالله ورسوله من غيرهم وما ورد في الأدعية الماثورة عن سيد الأنام مثل أسألك بحق السائلين عليك  
 وبحق عمشى هذا اليك يدل على جواز التوسل بأفعال العبد فكيف بذاته الشريفة فالتوجه به  
 صلى الله عليه وسلم أولى والتوجه الى حضرة الحق به أحرى وقد روى البخارى ومسلم انه صلى الله  
 عليه وسلم قال ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف مستضعف لو أقسم على الله لأبره ومثله في مسند الامام  
 أحمد ورواه النسائي أيضا وكذا الحاكم في مستدركه وأبو نعيم في حليته قال العلماء معنى لو أقسم على  
 الله لأبره لو حلف على الله ليفعلن بأن يقول وعزتك لتفعلن كذا الا وقع مطلوبه فيبر بقسمه اكراماله  
 وصوناله عن الخنث يمينه لعظم منزلته عنده فهذا وعد الله لعباده الصالحين فكيف بسيد المرسلين

قوله ر بناظلهما أنفسنا الآية وقيل سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا  
 أنت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال يارب ألم  
 تخلقني بيدك قال بلى قال يارب ألم تخلق في الروح من روحك قال بلى قال يارب ألم تسكني جنتك قال  
 بلى قال ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال يارب ان تبت وأصلحت أراجي أنت الى الجنة قال نعم  
 (قوله مثل أسألك بحق السائلين الخ) هذا الحديث رواه عطية العوفي وفيه ضعف لكن بتقدير  
 نبوته هو من باب التوسل بالأعمال فان حق السائلين عليه ان يجيبهم وحق المطيعين له ان يثيبهم  
 فالسؤال له والطاعة سبب لحصول اجابته واثابته (قوله لو أقسم على الله لأبره) قال ابن مالك في  
 شرح هذا الحديث ما لفظه أى لجمع له بارصاد قافي يمينه لكرامته قال القاضى رحمه الله معناه لو سأل  
 الله شيئا وأقسم عليه أن يفعله بأن قال بعزتك يارب افعل كذا الأجاب دعوته ويؤيد هذا المعنى لفظه  
 على الله تعالى لانه أراد به المسمى واذا أراد به اللفظ لقال بالله فيكون قوله لأبره مكان لأجابه للشاكلة  
 المعنوية وأقول هذا المعنى غير مناسب لسياق الحديث والمناسب له ما سبق من التقرير واما لفظه  
 على فيجوز ان تكون باعتبار تضمين معنى العزم فيه يعنى أقسم عازما على الله ان يفعل ما يريد  
 وغايته ان يكون المقسم به محذوفا انتهى



وورداذا انفتحت دابة أحدكم بأرض فلاة فلينادي عباد الله احبسوا فان الله تعالى في الأرض حاضرا  
سيحبسها واذا أراد عونا فلينادي عباد الله أعينوني ثلاثا قال النووي قد جرب ذلك بعض أهل العلم  
ونحن قد جربناه فصح انتهى وروى الطبراني باسناد صحيح عن عباد بن الصامت رضي الله عنه ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال الابدال في أمي ثلاثون رجلا بهم تقوم الأرض وبهم تمطرون وبهم  
تنصرون ورواه الطبراني أيضا عن عوف بن مالك رضي الله عنه والأحاديث في مثل ذلك كثيرة جدا  
فمن وقف على هذه أمثالها يتبين له ان الله سبحانه قد جعل من عبادته في الأرض غياثا يستغيث  
الناس بهم ولا مانع من ذلك عقلا وشرعا لان ذلك كله باذن الله تعالى ومن أقر بالكرامة للصالحين كما  
هو مذهب أهل السنة وانها باذن الله تعالى لم يجد بدا من اعترافه بجواز ذلك ووقوعه وكيف لا  
والأخبار قد عاضده والآثار قد ساعدته ومن جعل الله فيه قدرة كاسبة للفعل مع اعتقاد ان الله هو  
الخالق له كيف يمتنع عليه طلب ذلك الشيء منه وما هنا من هذا القليل فان الله سبحانه قد قرب أنبياءه  
ورسله اليه وكذلك الصالحين المخلصين من عبادته وأوجب على العباد برهم وتعظيمهم وتوقيرهم وقد  
خلق فيهم قدرة كاسبة أفلها الدعاء له بانقاذ مسؤل من رجاهم وهم في براز خهم ودار كرامتهم وقد تفضل  
الله بكل ذلك عليهم فمن استشفع أو استغاث بهم أو توسل بهم على ما سلفناه من بيان تقارب هذه  
المعاني وان اختلفت المباني فقد أتى بما تستحسنه العقول وتظاهر عليه النقول وقد ورد في حديث  
المعراج ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على موسى وهو قائم يصلي في قبره والصلاة تستدعي بدنا حيا  
فنبينا صلى الله عليه وسلم أولى بهذه الحياة وحصول الاعمال كما كانوا في هذه الدار لكن من غير تكليف  
واضطراب والاستغانة به في حياته صلى الله عليه وسلم ثابتة بالدعاء فكذلك بعد انتقاله ووفاته وقد نقل  
ابن الحاج في مدخله قوله صلى الله عليه وسلم انما مثلي ومثلكم كمثل الفرائش تقعون في النار وأنا آخذ  
بمحجزكم عنهاد لئلا على استحسن التوسل والاستغانة به فانه أعلم بحوائجهم وأشفق على أمته منهم  
على أنفسهم فان الدليل عام لا يختص بزمان دون زمان كما انه لا يختص بشخص من دون الاشخاص  
وقد ذكر الحلبي في كتابه المنهاج عند ذكر تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم جملة من ذلك والأحاديث

(قوله اذا انفتحت) الانفلات التخلص من الشيء فجأة من غير مكث (قوله عباد الله) المراد بهم  
الملائكة والمسلمون من الجن (قوله باسناد صحيح) غير صحيح بل ورد باسناد منقطع فهو ضعيف كما  
ذكره المحدثون (قوله الفرائش) دويبة تطير فتساقط في النار (قوله بمحجزكم) جمع الحجرة بضم  
الحاء المهملة وسكون الجيم والزأى المجهمة وهي معقد الازار خصه بالدكر لان أخذ الوسط أقوى في  
المنع يعني أنا آخذكم حتى أبعدهم عن النار والذي في رواية مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه وأتم  
تقحمون فيه أي في النار على تأويل المذكور وأصله تقحمون فخذفت إحدى التاءين ومعنى التثيل

الواردة في زيارة قبره صلى الله عليه وسلم التي رواها الدارقطني والبيهقي والعقيلي والبخاري وابن عدى وابن خزيمة والحافظ ابن الجوزي وغيرهم التي تضمنت الوعد لمن زار قبره الشريف صلى الله عليه وسلم بالشفاعة التي تتضمن البشارة بالموت على التوحيد وذلك يفيد نيل المزيد فكل ذلك من ثمرات زيارته والتشفع به كيف وتعظيمه صلى الله عليه وسلم حتم واجب ألزم الله به العباد الى يوم التناد وفي زيارته اظهار ذلك والسبب يحكي المسبب وفي ضده الجفاء ولم تزل الناس في جميع الازمان من جميع البلدان مجمعين على زيارة قبره وجاء الخيرو البركة والطمع في الشفاعة والمقصد في ذلك حسن جدا موجب للتعظيم مظهر لكمال البر والتوقير وليت شعري كيف يكون التعظيم ممن منع شد الرحال اليه وحضر التوسل به وحث على الاعراض عنه وأقام الدليل على انه كالجماد في حده لا يتنفع بجاهه وجده كيف تتوجه نفس من قام بخاطره أدنى شئ من ذلك الى تعظيمه وتوقيره ففياذ كره ما يوجب الاعراض عما أوجب الله علينا أيها الامة وعناية تامة في رفع هذه الحكمة أدخلنا الله تعالى في شفاعته يوم الدين وهذا الصراط المستبين آمين ونقل السهمودي عن الأصمعي انه وقف اعرابي في مقابل القبر الشريف فقال اللهم هذا حيبيك وأنا عبدك والشيطان عدوك فان غفرت لي سر حيبيك وفاز عبدك وغضب عدوك وان لم تغفر لي غضب حيبيك ورضى عدوك وهلك عبدك وأنت أكرم من ان تغضب حيبيك وترضى عدوك وتهلك عبدك اللهم ان العرب الكرام اذامات فيهم سيدا اعتقوا على قبره وان هذا سيد العالمين فأعتقني على قبره فانظر الى حسن هذا التوسل فما أظن قائله الا راح بالمغفرة بتوجهه وحسن تشفعه ولا فرق بين هذا التوسل الحاصل بالمعنى وبين ما هو كائن بالمبنى قال العلامة ابن حجر المكي بعد سوفه حديث توسل آدم بحقه المراد بحقه ربته ومنزلته أو الحق الذي جعله الله على الخلق يعني توحيداً وألحق الذي جعله الله بفضل له عليه كافي الحديث الصحيح عن معاذ قال فاحق العباد على الله لا الواجب اذ لا يجب على الله شئ ثم السؤال به صلى الله عليه وسلم ليس سؤالاً له حتى يوجب اشرا كما وانما هو سؤال الله تعالى بمن له عنده قدر على ومرتبة عظيمة وجاه عظيم فمن كرامته على ر. ان لا يخيب السائل به والمتوسل اليه بجاهه ويكني في هو ان منكر ذلك حرمانه اياه ثم ساق دليل الأعمى في حياته وقال بعده وانما علمه صلى الله عليه وسلم ولم يدع له لانه أراد ان يحصل منه التوجه بذل الافتقار والانكسار والاضطرار مستغنياً به صلى الله عليه وسلم ليحصل له كمال مقصوده وهذا المعنى حاصل في حياته وبعد وفاته ومن ثم استعمل السلف هذا الدعاء في حاجاتهم بعد موته صلى الله عليه وسلم فقد علمه عثمان بن حنيف راويه لمن كان له حاجة

ان النبي صلى الله عليه وسلم في منعهم عن المعاصي والشهوات المؤدية الى النار وكونهم مقتحمين متكفين في وقوعها مشبه بشخص مشفق ينع الدواب عنها وهن يغلبهن وفي الحديث اخبار عن فرط

عند عثمان بن عفان رضى الله عنه عسر عليه قضاؤها منه ففعلها فقضاها رواه الطبراني والبيهقي وروى  
الطبراني بسند جيد انه صلى الله عليه وسلم ذكر في دعائه بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي ولا فرق  
بين ذكر التوسل والاستغاثة والتشفع والتوجه به صلى الله عليه وسلم أو بغيره من الأنبياء وكذا  
الأولياء كما قاله الامام العلامة السبكي لانه قد ورد جواز التوسل والاستغاثة بالأعمال الصالحة كما في  
حديث الغار الصحيح مع كونها اعراضا للذوات الفاضلة أولى ولان عمر توسل بالعباس رضى الله  
عنهما في الاستسقاء ولم ينكر عليه أحد والاستغاثة بطلب الغوث والمستغيث يطلب من المستغاث به  
ان يحصل له الغوث من غيره وان كان أعلى منه فالتوجه والاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وبغيره ليس  
لها معنى في قلوب المسلمين غير ذلك ولم يقصد بها أحد سواه فمن لم ينشرح صدره لذلك فليبك على  
نفسه حيث لم ينشرح صدره لما انشرح به المسلمون وحيث افترى على أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
ما هم منه بريئون فلم يظهر عليه الا ما زج قلبه وخاط له من سوء الظن المنهى عنه فليؤثر بها حسرة  
خالدة وخسارة تالدة والمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم واسطة بينه وبين  
المستغيث فهو تعالى مستغاث والغوث منه خلقا ويجادا والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث والغوث  
منه تسببا وكسبا ومستغاث به والباء للاستعانة ثم قال وبالجملة اطلاق لفظ الاستغاثة لمن يحصل منه  
غوث ولو تسببا وكسبا أمر معلوم لا شك فيه لغة ولا شرعا فلا فرق بينه وبين السؤال وفي حديث  
البخاري في الشفاعة يوم القيامة فينبأهم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد صلى الله عليهم  
وسلم وصح عن ابن عباس انه قال أوحى الله الى عيسى يا عيسى آمن بمحمد وممن أدركه من أمتك  
ان يؤمنوا به ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضرب فكتبت عليه أن  
لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن فكيف لا يتشفع ولا يتوسل بمن له هذا الجاه الواسع والقدر المنيع  
عند سيده ومولاه المنعم عليه بما حباه وأولاه انتهى هذا آخر ما قدرت على جمعه ونقحت كل دليل  
على حسب وضعه نخذه اليك والسلام عليك والتقصدي تهديبي هذا ان تقضى فيه بقضاء الله الذي  
يهديك ان شاء اليه ويوفقك بمحض فضله العليم على ما هو الحق لديه فتأمل في السوابق واللاحق  
واستخرج بكمال فكرك ما بينهما من الحقائق والله يهديك سواء السبيل نعم المولى ونعم الوكيل  
وأما المانعون فقد أطالوا الكلام في هذا المقام فاللازم تحريم ملخص ما دعوه وأقاموا الدليل عليه

شفقته على أمتة ولا شك فيه (قوله على حسب) كلمة حسب اذا كان مجرورا بحرف الجر فالسين فيها  
مفتوحة والافهية ساكنة وور بما تسكن في ضرورة الشعر على الوجه الاول وهو هنا بمعنى المقدار رأى  
على قدر وضعه (قوله في تهديبي) تنقيحي (قوله السبيل) أى الطريق المستوى (قوله نعم  
المولى) لا يضيع من تولاه (قوله الوكيل) الموكل اليه هو (قوله تحزير) أى تنقيح وتهذيب

ثم اذكر ما أجابوا به دلائل المجيزين فأقول وبالله أستعين اعلم ان الحاصل من متفرقات أقوالهم انه يجب افراد الله سبحانه وتعالى بعبادته وتوحيده في معاملته لان الله سبحانه أرسل نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم داعيا الى الله ناهيا عن عبادة غيره وأنزل عليه كتابا مبينا بين فيه أحوال المشركين وما كانوا عليه من الشرك بالله العالمين وكان شرهم أن نصبوا أصناما اعتقدوها مقربة لهم عند الله اما لكونها على صور ملائكته واما لكونهم اعتقدوا ان الله سبحانه قد شرفها بذواتها كما شرف الكعبة واما لكونها صوراً أنبياء كما هو معلوم عند الناظرين السابرين لأحوال المشركين أن منهم من عبد المسيح ومنهم من عبد عزير او منهم من عبد اناسا صالحين كما قالوا في اللات في قراءة من شدد التاء انه كان رجلا يلت السويق فيطعمه لاجل جميع بمكة وانهم عبدوها مع الله سبحانه وقد كانت عندهم بقية من دين ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم فكانوا يحجون ويلبون ويستغفرون ويطعمون الطعام ويستعملون أخلاق الكرام وكانوا أيضا يرددون الله سبحانه بالخلق والرزق وملك السموات والأرض وملك السمع والأبصار وانه يبحر ولا يجار عليه الى غير ذلك مما أخبر الله عنهم في كتابه العزيز بقوله عز من قائل ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله وقوله سبحانه قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله وقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله وقوله قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله أو أتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتسبون ما تشركون

( قوله اللات ) صنم في الطائف لثقيف أولقرش تجله ( قوله في قراءة من شدد التاء ) وهو ما قرأ به هبة الله عن النبي وورش عن يعقوب ( قوله يلت السويق ) بالسمن ( قوله بمكة ) فات فعكفوا على قبره ( قوله يبحر ) يغيث من يشاء ويحرسه ( قوله ولا يجار عليه ) أى لا يمنع منه وتعديته بعلى لتضمن معنى النصرة ( قوله وسخر الشمس والقمر ) ذللهما لما أراد منهما ( قوله ليقولن الله ) لما تقرر في العقول وجوب انتهاء الممكآت الى واحد واجب الوجود ( قوله سيقولون لله ) لان العقل الصريح قد اضطرهم بأدنى نظر الى الاقرار بأنه خالقهما ( قوله سيقولون لله ) فانه أعظم من ذلك ( قوله أرأيتم ) استفهام تعجب ( قوله ان أتاكم عذاب الله ) كما أتى من قبلكم ( قوله الساعة ) وهولها ( قوله أغير الله تدعون ) وهو تبكيت لهم ( قوله ان كنتم صادقين ) ان الاصنام آلهة ( قوله بل اياه تدعون ) بل تخصونه بالدعاء كما حكى عنهم في مواضع وتقديم المفعول لافادة التخصيص ( قوله ما تدعون اليه ) ما تدعون الى كشفه ان شاء ان يتفضل عليهم ولا يشاء في الآخرة ( قوله وتسبون ما تشركون ) من شدة الأمر

وقوله أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أعله مع الله بل هم قوم يعدلون أم من جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا أعله مع الله أي أعله مع الله فعل ذلك وهذا استفهام إنكار وهم مقرون بأنه لم يفعل هذا الله آخر مع الله ومن قال من المفسرين إن المراد هل مع الله آله آخر فقد وهم فأنهم كانوا يجعلون مع الله آله أخرى كما قال تعالى أنكم لتشهدون إن مع الله آله أخرى قل لا أشهد وقال تعالى فأنعت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء وقال تعالى عنهم أجعل الآلهة أهواءا واحدان هذا الشيء عجاب ولما كانوا معترفين مقرين بأن الله سبحانه الرب الواحد خالق كل شيء فاعل هذه الأمور الجسام المعد للربغبات والرهبات العظام وذلك بنقل الله عنهم معتقدهم في آيات كثيرة ومن أصدق من الله قيلا وكانوا أيضا يتخذون آلهتهم شفعاء لهم تقر بهم إلى الله زلفى ويقولون هؤلاء شفعاءنا عند الله كما قال سبحانه عن صاحب يس ومالى لأعبد الذى فطرنى واليه ترجعون أءتخذون من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر

وهو له (قوله والأرض) التى هى أصول الكائنات ومهادى النافع (قوله لكم) لأجلكم (قوله حدائق) وهى البساتين من الأحداق وهو الأ حاطة وعدل به عن الغيبة إلى التسكلم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته والتفنيص على أن اثبات الحدائق البهية المختلفة الأنواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما أشار إليه بقوله ما كان الخ (قوله شجرها) أى شجر الحدائق (قوله مع الله) أى غيره يقرن به ويجعل له شريكا وهو المنفرد بالخلق والتكبرين (قوله يعدلون) عن الحق الذى هو التوحيد (قوله أم من جعل الأرض قرارا) ابرأ بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتأتى استقرار الإنسان والدواب عليها (قوله خلالها) أو ساطها (قوله أنهارا) جارية (قوله رواسي) جبال الثوابت تتكون فيها المعادن وتنبع من حضيضها المنابع (قوله البحرين) العذب والمالح أو خليجى فارس والروم (قوله حاجزا) بأن لا يختلط أحدهما بالآخر بل إن بينهما تنافرا بليغا كان كلا منهما يقول للآخر ما يقوله المحجوز وذلك كدجلة تدخل البحر وتشققه فتجرى فى خلاله فراسخ لا يتغير طعمها (قوله قل لا أشهد) بما تشهدون (قوله من شيء) فأنفعهم ولا قهرت أن تدفع عنهم (قوله أجعل الآلهة أهواءا واحدا) بأن جعل الألوهية التى كانت لهم لواحد (قوله عجاب) بليغ فى العجب فانه خلاف ما طبق عليه آبائنا (قوله هؤلاء) الأصنام (قوله عند الله) تشفع لنا فيما يمنهم أمور الدنيا وفى الآخرة أن يكن بعث وكأنهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع إلى عبادة ما يعلم مطلقا أنه لا يضر ولا ينفع على توهم ربما تشفع لهم عنده (قوله عن صاحب يس) وهو حبيب النجار وكان ينحت

لا تغني عنى شفاعتهم شيئا ولا ينقذون فكان جل أحوال المشركين مع آلهتهم التوكل عليهم والالتجاء اليهم بشفاعتهم ظنا منهم انها نافعة عند الله تعالى لهم فرد الله سبحانه عليهم وأبان معتقدهم المسؤل لديهم فأخبرنا تعالى في كتابه ان الشفاعة كلها بجميع أنواعها له وأنه لا تكون الا من بعد اذنه ورضاه عن المشفوع له وهم المشار اليهم في الحديث الذي رواه البخاري ان أباه ريرة رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قال من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه فهو لاء المخلصون هم الذين أخلصوا الدين كله لله فجعلوا الشفاعة والتوكل والرجاء والالتجاء وغير ذلك من خواص الألوهية حقوقا ثابتة لله تعالى لم يعطوها لغيره فوحده بها وأخلصوا الدعوة له فهم المؤمنون الموحدون وبكابه الذي أنزله على نبيه مهتدون وبما أمر به نبيه عاملون وبوعده الحق واثقون وحقيقة الشفاعة المأذون فيها ان الله سبحانه هو الذي يتفضل على أهل الاخلاص والتوحيد فيغفر لهم بواسطة دعاء الشافعين الذين أذن لهم فيه ليكرمهم على حسب مراتبهم وينال تبيين صلى الله عليه وسلم منه المقام المحمود الذي يغبطه به الأولون والآخرون وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم يشفع لأمته بدعاء واستسقاء واستغفار مما هو شفاعته منه لهم فكذلك في عرصات القيامة يفتح الله عليه في الدعاء فيشفعه كما سبق على وجه الاستقصاء وقد مر أيضا بيان الشفاعة المنفية ومن تأمل بعين الاستبصار علم ان المقصود بنفي الشفاعة نفي الشرك وهو أن لا يعبد الا الله كما قال سبحانه وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياد ولا يدعى غير الله كما قال سبحانه وتعالى ولا تدعوا مع الله أحدا ولا يسأل غيره ولا يتوكل على غيره لا في شفاعته ولا في غيرها فكأنه ليس للمؤمن ان يتوكل على أحد في ان يرزقه وان كان الله يأتيه برزقه بأسباب كذلك ليس له ان يتوكل على غير الله في ان يغفر له ويرحمه في الآخرة بشفاعة وغيرها مما لم يأذن الله به فالشفاعة التي نفاها القرآن مطلقا ما كان فيها شرك وتلك منفية مطلقا

أصنامهم وهو من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وبينهما ستائة سنة وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر رسول عيسى أظهر دينه **(قوله لا تغني عنى)** أى لا تنفعنى شفاعتهم **(قوله ولا ينقذون)** بالنصر والمظاهرة **(قوله ورضاه عن المشفوع له)** وهم أهل التوحيد الذين لم يتخذوا من دون الله شفعا فانه يأذن سبحانه في الشفاعة لمن يشاء من أهل التوحيد **(قوله واثقون)** عكس ما عليه المشركون ان الشفاعة تنال باتخاذهم شفعا وعبادتهم وموالاتهم من دون الله فقلب النبي صلى الله عليه وسلم ما في زعمهم الكاذب وأخبر ان سبب الشفاعة تجريد التوحيد حينئذ يأذن للشافع ان يشفع **(قوله مطلقا)** كما قال تعالى ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع الى غير ذلك من الآيات المتقدمة وغيرها النافيات للشفاعة وهي ما كان فيها شرك **(قوله وهي ما تكون بعد الاذن)** وهي

والشفاعة المثبتة ما تكون بعد الاذن يوم القيامة ولا تكون الا لمن ارتضى من أهل التوحيد والاخلاص فهذه الشفاعة من التوحيد ومستحقها أهل التوحيد فمن كان موحدًا مخلصًا قطع رجاءه عن غير الله ولم يجعل له وليًا ولا شفيعًا من دون الله اذ تبين هذا فالشرك كون قد كانت عبادتهم لآلهتهم هذا الالتجاء والرجاء والدعاء لأجل الشفاعة معتقدين انها المقررة لهم فبسبب هذا الالتجاء والاعتقاد أريقت دماؤهم واستبيحت أموالهم وسيت نساؤهم وأولادهم وقد أرسل صلى الله عليه وسلم بكلمة التوحيد شهادة أن لا إله الا الله ليعدهم عما هم عليه من الضلالات والجهالات وأوجب عليهم افراد الحق سبحانه بالألوهية التي من أعظم خواصها هذا الالتجاء والرجاء وأن لا يجعلوها لغيره من نبي مرسل أو ملك مقرب وقد تعبد لهم الله باعتقاد هذا التوحيد والعمل بمقتضى هذه الكلمة المشقة على التجريد والتفريد الذين هم حقيقة التوحيد فهذا الالتجاء بطلب الشفاعة ورجائها عبادة لا تصلح الا لله ومن صرف حق الله وانها شرك كشرک الأولين فان قلت ان الأولين كانوا يعبدونهم ونحن لا نعبدهم فالجواب أن عبادتهم هي هذا الالتجاء الذي أنت فيه وكما أنك تدعو النبي صلى الله عليه وسلم الذي بعث باخلاص الدعوة لله وحاشا ان يرضى بذلك ولا يرضيه الا ما يرضى ربه من التوحيد فانه قد أمر ونهى وحذرو بصرو وأرشد وبلغ ونصح الأمة وأزال عنا الغمة فهدانا الى السبيل المستقيم والنعيم المقيم وتدعو غيره ملتجئًا اليهم بطلب الشفاعة منهم كذلك الأولون كانوا يدعون صالحين وأنباء ورسلين طالبين منهم الشفاعة عند رب العالمين فهذا الالتجاء والتوكل على هذه الشفاعة والرجاء أشركوا ولئن قلت ان النبي صلى الله عليه وسلم مأذون بالشفاعة ونحن نطلبها ممن هو مأذون فيها فالجواب انه صلى الله عليه وسلم الآن موعود بالشفاعة ووعد الله حق لكنهما مشروطة بعبادته ورضاه عن المشفوع فيه فلا تطلب منه الآن ولو كانت تطلب منه الآن لجاز لنا أن نطلبها ايضًا ممن وردت الشفاعة لهم كالقرآن والملائكة والافراط والحجر الأسود والصالحين ولجاز لنا ان ندعوهم ونتجئ اليهم ورجوهم بهذه الشفاعة اذ لا فرق بين الجميع بالثبوت والاذن فصيرون والمشركون الأولون في طريق واحد وحال واحد ولم نفتق الا بالاعمال الظاهرة وقول كلمة التوحيد من غير عمل بما فيها واعتقاد لحقيقتها ولا يقدم على ذلك من له أدنى مسكة من عقل أو فكرة فيما صح من النقل ومن نظر بعين الانصاف وتجنب سبيل الاعتساف ونظر الى ما كان عليه الأولون وعرف كيف كان شركهم وبما إذا أرسل لهم النبي صلى الله عليه وسلم وكيف التوحيد وما معنى

شفاعة العبد المأمور الذي لا يشفع ولا يتقدم بين يدي مالكة حتى يأذن له ويقول اشفع في فلان كما في الآيات المتقدمة المفيدة فيها الشفاعة بقيد الاذن (قوله فهذه) كافي الآيات المتقدمة (قوله أهل التوحيد) الذين جردوا التوحيد وخلصوه من تعلقات الشرك وشوائبه



الاله والتأله وتبصر في العبادات وأنواعها تحقق ان هذا الالتجاء والتوكل والرجاء بمثل طلب الشفاعة هو الذي نهى عنه الأولون وأرسل لأجل فقهه المرسالون وبذلك نطق الكتاب وبينه لناخير من أوتي الحكمة وفصل الخطاب سيما اذا استغث بهم لدفع الشدائد والمهمات ورفع الكرب المهمات مما لا يقدر على دفعه ورفع الاخلاق الأرض والسموات وقد كان المشركون الأولون اذا وقعوا في شدة دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم اذا هم يشركون ومن فعل هذا بحالتي الشدة والرخاء بل في قسمي المنع والعطاء فقد غلا وجاوز حده واستحق ان يكون سيف الرسالة غمده قال سبحانه له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا بكاسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال اذا علمت هذا فاعلم ان الاستغاثة بالشئ طلب الاغاثة والغوث منه كما ان الاستعانة طلب الاغاثة منه فاذا كانت بندا من المستغث للمستغاث كان ذلك سؤالا منه وظاهر ان ذلك ليس توسلا به الى غيره اذ قدرت العادة ان من توسل بأحد عنده غيره ان يقول مستغاثه أستغيثك على هذا الأمر بفلان فيوجه السؤال اليه ويقصر أمر شكواه عليه ولا يخاطب المستغاث به ويقول له أرجو منك أو أريد منك أو أستغيث بك ويقول انه وسيلتي الى ربي وان كان كما يقول فما قدر المتوسل اليه حق قدره وقدر جوار توكل والتجأ الى غيره كيف واستعمال العرب يأبى عنه فان من يقول صار لي ضيق فاستغث بصاحب القبر فحصل الفرج يدل دلالة جلية على انه قد طلب الغوث منه ولم يفد كلامه انه توسل به بل انما يراد هذا المعنى اذا قال توسلت أو استغثت عند الله بفلان أو يقول مستغاثه استغثت اليك بفلان فيكون حينئذ مدخول الباء متوسلا به ولا يصح ارادة هذا المعنى اذا قلت استغثت بفلان وتريد التوسل به سيما اذا كنت داعيه وسأله بل قولك هذا نص على ان مدخول الباء مستغاث وليس بمستغاث به والقرائن التي تكتنفه من الدعاء وقصر الرجاء والالتجاء شهود عدول ولا محيد عما شهدت به ولا عدول فهذه الاستغاثة وتوجه القلب الى المسؤول

(قوله مخلصين له الدين) لا يذكرون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد الا هو (قوله اذا هم يشركون) فاجئوا بالهاودة الى الشرك (قوله له دعوة الحق) أي الدعاء الحق فانه الذي يحق ان يعبد أو يدعى الى عبادته دون غيره وله الدعوة المحجبة فان من دعاه أجاب ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل (قوله والذين يدعون من دونه) أي والمشركون الذين يدعون الأصنام خذف المفعول لدلالة من دونه عليه (قوله بشئ) من الطلبات (قوله الا بكاسط كفيه) أي الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه (قوله ليبلغ فاه) يطلب منه ان يبلغه (قوله وما هو ببالغه) لانه جبار لا يشعر بدعائه فلا يقدر على اجابة والاتيان بغير ما جيل عليه وكذلك آلهتهم (قوله الا في ضلال) أي في ضياع وباطل فلا يحجب

بالسؤال والالابنة محظورة على المسلمين لم يشرعها إلا من أمته رسول رب العالمين وهل سمعتم إن  
أحد في زمانه صلى الله عليه وسلم أو من بعده في القرون المشهود لأهلها بالنجاة والصدق وهم أعلم منا  
بهذه المطالب وأحرص على نيل مثل تلك الرغائب استغاث بن يزيل كربته التي لا يقدر على إزالتها  
إلا الله أم كانوا يقصرون الاستغاث على مالك الأمور ولم يعبدوا إلا إياه ولقد جرت عليهم أمور مهمة  
وشدائد مدلهمة في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته فهل سمعت عن أحد منهم أنه استغاث بالنبي  
صلى الله عليه وسلم أو قالوا أنا مستغيثون بك يا رسول الله أم بلغك أنهم لا ذوا بقبره الشريف وهو سيد  
القبور حين ضاقت منهم الصدور كلا لا يمكن لهم ذلك وإن الذي كان بعكس ما هنالك فلقد أنثى الله  
عليهم ورضى عنهم فقال عز من قائل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم مينا لان هذه الاستغاث  
أخص الدعاء وأجلى أحوال الالتجاء وهي من لوازم السائل المضطر الذي يضطر إلى طلب الغوث من  
غيره فيخص نداءه لدى استغاثته بمزيد الاحسان في سره وجهره ففي استغاثته بغيره تعالى عند ذكر بته  
تعطيل التوحيد معاملة فان قلت ان للاستغاث بهم قدرة كسبية وتسببية فنسب الاغاثة اليهم بهذا  
المعنى قلنا له ان كلا منافعين يستغاث به عند المالم لا يقدر عليه الا الله أو لسؤال ما لا يعطيه ويمنعه الا  
الله وأما فيما عد ذلك مما يجري فيه التعاون والتعااض بين الناس واستغاثه بعضهم ببعض فهذا شيء  
لا نقول به ونعد منعه جنونا كما نعد اباحة ما قبله شركا وضلالا وكون العبد له قدرة كسبية لا يخرج بها  
عن مشيئة رب البرية لا يستغاث به فيما لا يقدر عليه الا الله ولا يستعان به ولا يتوكل عليه ولا يتجأ في  
ذلك اليه فلا يقال لأحد حي أو ميت قريب أو بعيد ارزقني أو امتني أو احى ميتي أو اشف مرضي الى  
غير ذلك مما هو من الأفعال الخاصة بالواحد الأحد الفرد الصمد بل يقال لمن له قدرة كسبية قد جرت  
العادة بحصولها عن أهله الله لها عنى في حل متاعى أو غير ذلك والقرآن ناطق بحظر الدعاء عن كل  
أحد لا من الأحياء ولا من الأموات سواء كانوا أنبياء أو صالحين أو غيرهم وسواء كان الدعاء بلفظ  
الاستغاث أو بغيره فان الأمور الغير المقدورة للعباد لا تطلب الا من خالق القدر ومنشئ الشريك  
والدعاء عبادة وهي مختصة به سبحانه أسبل الله علينا بفضل عفو ورضوانه آمين فالقصر على  
ما تعبدنا فيه من محض الايمان والعدول عنه عين المقت والخذلان وهذا خلاصة ما ذكره من جعل  
الاستغاث والاستشفاع بغير الله شركا ظاهرا لا يغفر ومتعاطيه جاعل لله ندا فيذبح بأمر الله تعالى  
وشرع رسوله صلى الله عليه وسلم ان لم يتب ويعقر بالجللة فلا استغاث والاستعانة والتوكل أغصان  
دوحة التوحيد المطلوب من العبيد بغيره ههنا شيء يورده المميزون على هؤلاء المانعين وهو انه لا شك  
ان من عبد غير الله مشرك حلال الدم والمال وان الدعاء المختص بالله سبحانه عبادة بل هو مخ  
العبادة ولكن لا نسلم ان طلب الاغاثة من استغاث بهم شرك مطلقا وانما يكون شركا لو كان

المستغيث معتقد انهم هم الفاعلون لذلك خلقوا ويجادوا فينذرون من الشرك الاعتقادي قطعاً  
 أما من اعتقد هم الفاعلين كسبا ونسباً فليس بمسلم ولئن سألنا فليس المقصود من طلب الاغاثة منهم  
 وندائهم الا التوسل بهم وبجاههم وان كان اللفظ ظاهراً يدل على الطلب منهم وانهم المطلوبون بهذا  
 النداء لكن مقصود المستغيث التشفع والتوسل بهم الى ربهم وهو صلى الله عليه وسلم من أشرف  
 الوسائل الى الله سبحانه وقد أمرنا سبحانه بطلب ما يتوسل به فقال تعالى وابتغوا اليه الوسيلة  
 فكيف تحظر ونهايل تجعلونها شركاً مخرجاً عن الملة وليس في قلوب المسلمين الا هذا المعنى وان في  
 ذلك تكفيراً كثيراً للناس من غير ارتياب والتباس وكيف تحكمون على اناس قد أظهر واشعأ  
 الاسلام من أذان وصلاة وصوم وحج وابتاعز كاة يأتون بكامة التوحيد ويحبون الله ويحبون  
 سيد المرسلين فيتلقون بالقبول التام ما جاء عنهما من أمور الدين وغاية الأمر انهم لرهبتهم من ربهم  
 ومعرفة بهم بعلم رتبة نبيهم وما أوعد الله سبحانه به من ارضائه في أمته كما قال سبحانه ولسوف  
 يعطيك ربك فترضى ولا يرضى صلى الله عليه وسلم الا بأن يقف لأتمته في مثل هذه التوسلات فينالوا  
 الرغبات وليس في أقوالكم هذه الانتقص بحق هذا النبي الذي أوجب الله علينا حبه أكثر من محبتنا  
 لأنفسنا وفي مثل ذلك بشاعة في القول وشناعة بطريق الأول فالجواب عنه منهم أن قالوا أما أول  
 اعتراضكم وقولكم ان ليس مقصودهم الا التوسل وان تكلموا بما يفيد غيره فانه يدل على ان  
 الشرك لا يكون الا اعتقادياً وان لا يكون كفر الا اذا طابق الاعتقاد وهذا يقتضي سد أبواب  
 الشرائع بأسرها ومحو الأبواب التي ذكرها الفقهاء في الردة ومحققها كيف وان الله سبحانه يقول  
 ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وقال سبحانه وأبانه ورسوله كنتم تستهزئون  
 لا تعتذروا فقد كنتم بعد ايمانكم وقد ذكر المفسرون انهم قالوها على جهة المزح وكذلك العلماء  
 كفروا بالفاظ سهلة جدا وبأفعال تدل على ما هو دون ذلك ولو فتحنا هذا الباب لأمكن لكل  
 من تكلم بكلام يحكم على قائله بالردة ان يقول لم تحكمون بردي فيذكر احتمالاً ولو بعيداً يخرج به عما  
 كفر فيه ولما احتاج الى توبة ولا توجه عليه لم أبدأ ولساغ لكل أحد ان يتكلم بكل ما أراد ففسد  
 الأبواب المتعلقة بأحكام الألفاظ من حد قذف وكفارة يمين وظهار ولا نسدت أبواب العقود من  
 نكاح وطلاق وغير ذلك من الفسوخ والمعاملات فلا يتعلق حكم من الأحكام بأى لفظ كان الا اذا  
 اعتقد المعنى وان أفيد بوضع الألفاظ وأما ما ذكرتم من أنه أشرف الوسائل فهي كلمة حق أريد بها

(قوله أبالله وآياته الخ) توبيخاً على استهزائهم بمن لا يصح الاستهزاء به (قوله لا تعتذروا) أى  
 لا تستغفروا بأعذاركم (قوله بعد ايمانكم) أى بعد اظهاركم الايمان (قوله انهم قالوها الخ) أى  
 في غزوة تبوك

باطل كقولكم انه ذوالجاه العريض والمقام المنيع ونحن أولى بهذا المقام منكم لاتباعنا لأقواله وأفعاله واقتد اثنا به صلى الله عليه وسلم في جميع أحواله مقتفين لآثاره واقفين عند أخباره فهو صلى الله عليه وسلم نبينا وهادينا الى سبل الاسلام ومنقذنا برسالته من مهاوى أولئك الجفافة الطغام فلا نعمل الا بأمره وتلقى ذلك بالسمع والطاعة في حلوه ومره وقد أوجب علينا ان نتبع سبيل المؤمنين ونهانا عن الغلو في الدين فان غلونا فانتنا اذا عن الصراطنا كبون ولئن عدلنا اذا الخاسرون وكيف يحسن طريق يؤدى الى الاشرار وأنى يليق بالموحد من هذا الوجه المؤدى للارتباك وهذا طريق سلفنا الصالح وهو الاعتقاد الصحيح الراجح هذا وان النبي صلى الله عليه وسلم وأرواحنا له الفداء لا يرضى بما يغضب الرب المتعال وكيف لا وقد بعث بحماية التوحيد من هذه الأقوال والأفعال وقد قالت عائشة رضى الله عنها عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه فليس لنا وسيلة الى الله الا الدعاء المبنى على أصول الذل والافتقار والثناء فهو الوسيلة التي أمرنا الله سبحانه بالتوسل به وجعله من أفضل الوسائل وأخبرنا انه نفع عبادته تحقيقا لعبديننا فسد به عن غيره أبواب الذرائع وقد اختلف العلماء بعد ان اتفقوا على استحباب سؤال الله تعالى به وبأسماؤه وبصفاته وأفعاله وبصالح أعمالنا التي حصلت لنا بمحض كرمه وفضاله في جواز التوسل بالدوات المنيفة والأماكن والأوقات الشريفة فعن العز بن عبد السلام ومن تابعه عدم الجواز الا بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث صح الحديث في جوزه ويكون ذلك خاصا به لعلو مرتبته وسمو مرتبته وعن الحنابلة في أصح القولين مكروه كراهة تحريم ونقل الفقهاء الحنفية عن بشر بن الوليد انه قال سمعت أبا يوسف يقول قال أبو حنيفة رضى الله عنه لا ينبغي لأحد ان يدعو الله الا به وفي جميع متونهم ان قول الداعي المتوسل بحق الأنبياء والرسل وبحق البيت والمشعر الحرام مكروه كراهة تحريم وقال القدوري المسئلة بخلقه تعالى لا تجوز لأنه لاحق المخلوق على الخالق وأما حديث أسالك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا وبحق نبيك والأنبياء من قبلي ففيها وهن وعلى تسليمها فالمراد بهذا الحق ما أوجبه الله على نفسه وذلك من أفعاله لان حق السائلين الاجابة وحق المطيعين الاثابة وحق الانبياء التقريب والتفضل بما يخص أولئك العصابة صلى الله عليهم وسلم وذلك كقوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله تعالى وعدا علينا حقا في التوراة والانجيل والقرآن وقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله صلى الله عليه وسلم حق الله على العباد

(قوله الحنفية) ومن جلتهم القدوري في شرح كتاب الكرخي (قوله كراهة تحريم) وهو عند أبي حنيفة وأبي يوسف الى الحرام أقرب وجانب التحريم أغلب وعند محمد كالحرمان في العقوبة بالنار (قوله وقال القدوري الخ) أى في شرح كتاب الكرخي وكذلك قال يلدجي في شرح المختار

ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذبهم أو السؤل بالاعمال لان الممشي الى الطاعة امثالاً لاهله عمل طاعة وذلك من أعظم الوسائل المأمور بها في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ومن نظر الى الادعية الواردة في الكتاب والسنة لم يجد لها خارجة عما ذكرنا قال الله تعالى في دعاء المؤمنين ربنا انت اسمعنا مناديا ننادي للايمان أن آمنوا بر بكم فآمننا وقال تعالى انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمتنا فاغفر لنا وارحنا وانت خير الراحمين وقال تعالى عن الحواريين ربنا آمتنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول اللهم انك أمرتني فاطعتك ودعوتني فاجبتك فاغفر لي ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم الذي جمعه العلماء لا يخرج عن هذا النمط فاتبع أيها الناظر نبيك المصطفى تسلم من اللغظ والغلط هذا ما كان من تحريره مدعى المانعين وتقريره على وجهه أبان عن لباب تلخيصهم بتسطيره ولم يبق علينا الا ذكر ما أجابوا به عن دلائل المجيزين مينا ذلك ثم تبين قالوا في الجواب عن حديث العباس بن حنيفة رضي الله عنه الذي دل على الجواز في حياته وفي الرواية الاخرى بعد وفاته اعلم أن الجواب عنه يعلم من تأمل معناه فقوله (اللهم اني أسألك) أي أطلب منك (وأوجه اليك بنبيك محمد) صرح باسمه مع ورود النهي عن ذلك تواضعاً منه صلى الله عليه وسلم لكون التعليم من قبله وفي ذلك قصر السؤل الذي هو أصل الدعاء على الله الملك المتعال ولكنه توسل بالنبي أي بدعائه ولذا قال في آخره اللهم فشفعه في اذشفاعته لا تكون الا بالدعاء له به قطعاً ولو كان المراد التوسل بذاته فقط لم يكن لذلك التعقيب معنى اذ التوسل بقوله بنبيك كاف في افادة هذا المعنى فقوله (يا محمد اني توجهت بك الى ربي) قال الطيبي الباع في بك للاستعانة وقوله اني توجهت بك بعد قوله أتوجه اليك فيه معنى قوله من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه فيكون خطا بالحاضر معاني في قلبه مرتبط بما توجه به عند ربه من سؤل نبيه بدعائه الذي هو عين شفاعته ولذلك أتى بالصيغة الماضية بعد الصيغة المضارعية المفيد كل ذلك ان هذا الداعي قد توسل بشفاعة نبيه في دعائه فكأنه استحضره

(قوله وابتغوا اليه الوسيلة) أي اطلبوا ما تتوسلون به الى ثوابه والزلفي منه من فعل الطاعات وترك المعاصي من وسئل الى كذا اذا تقرب اليه (قوله مناديا) المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وقيل القرآن (قوله من عبادي) يعني المؤمنين وقيل الصحابة وقيل أهل الصفة (قوله الحواريين) أصحاب نبي الله عيسى وحواري الرجل خالصته من الحور وهو البياض الخالص. وسما أصحاب عيسى بهذا الاسم لخلوص نيتهم ونقاء سريرتهم وقيل كانوا ملوكا يلبسون البياض استنصر بهم عيسى على اليهود وقيل قصارون يحورون الثياب أي يبيضونها (قوله مع الشاهدين) بوحدانيتك أو مع الأنبياء الذين يشهدون لاتباعهم أو مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم شهداء على الناس

وقته ندائه ومثل ذلك كثير في المقامات الخطائية والقرائن الاعتبارية فقولہ (فی حاجتی هذه لتقضى لی) أى ليقضیهالی ربی بشفاعته أى فی دعائه وذلك مشروع مأمور به فان الصحابة رضوان الله تعالى علیهم أجمعین كانوا یطلبون منه الدعاء وكان يدعو لهم وكذلك يجوز الآن أن تأتی رجلاً صالحاً فتطلب منه الدعاء لك بل يجوز للأعلى أن یطلب من الأدنى الدعاء له كما طلب النبی صلی الله علیه وسلم الدعاء من عمر بن الخطاب رضی الله عنه فی عمرته بان قال له لا تنسنا یا أخی من دعائك قال عمر رضی الله عنه ما یسر فی بهاجر النعم قال العلامة المناوی سأل الله أولاً أن یأذن لنبیه أن یشفع له ثم أقبل علی النبی ملتسماً شفاعته ثم كرم قبلاً علی ربه أن یقبل شفاعته والباء فی بنیک للتعدية وفي بك للاستعانة وقوله (اللهم فشفعه فی) أى اقبل شفاعته فی حقی والعطف علی مقدر أی اجعله شفیعاً عالی فشفعه وكل هذه المعانی دالة علی وجود شفاعته بذلك وهو دعاءه صلی الله علیه وسلم له بكشف عاهته وليس ذلك بمحذور غاية الامر أنه توسل من غیر دعاء بل هو نداء للحاضر والدعاء أخص من النداء اذ هو نداء عبادة شاملة للسؤال بما لا یقدر علیه الا الله وانما المحذور السؤال بالذوات لا مطلقاً بل علی معنی انهم وسائل لله بذواتهم وأما كونهم وسائل بدعائهم فغیر محذور واذا اعتقد انهم وسائل لله بذواتهم فسأل منهم الشفاعة للتقرب الیهم فذلك عین ما كان علیه المشركون الاولون وأما ورود هذا الحديث عن عثمان بن حنیف رضی الله عنه فی زمن عثمان ففی سنده مقال فكیف نعارض به جمیع كتاب الله وسنة رسوله وعمل أصحابه وهل سمعت أحداً منهم جاء الیه صلی الله علیه وسلم بعد وفاته الى قبره الشریف فطلب منه ما لا یقدر علیه الا الله وهم حریصون علی مثل هذه الثوابات لاسیما والنفوس مولعة بقضاء حوائجها تنسب بكل ما تقدر علیه فالوصح عند أحدهم أدنی شیء من ذلك لرأیت أصحابه یتناوبون قبره الشریف فی حوائجهم زمراً زمراً ومثل ذلك تتوفر الدواعی علی نقله ولاوسع الله طریقاً یتسع للصحابه والتابعین وصلحاء علماء الدین وأما ما ذكره من الاستدلال بتوسل عمر بن الخطاب بالعباس بن عبد المطلب رضی الله عنه ما فالمراد بذلك أن يدعو لهم یدل علیه ثبوت دعائه لهم بطلب السقيا كما جاءت به بقية الروایات وهذا المعنی هو الذى عناه الفقهاء فی كتبهم ومرادهم التوجه الى الله بدعاء الصالحین بان يدعو لهم ولو كان التوسل بالذوات هو المطلوب والمدلول الذى أقاموا علیه الدلیل وهم بمقتضى دلیلهم لا یخصون الاحیاء بهذا التوسل ویستحبون التوسل بالذوات الشریفة ولو بنذائهم ودعائهم كما مر تقریرہ من دلیلهم وانه علی معنی ان الشفعاء یدعون لهم وقالوا الامانع من ذلك عقلا وشرعاً فانهم احياء فی قبورهم لكان التوسل بالنبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك الامر المهم وهم عنده بالمدينة أولى

(قوله بالنبی) أى بدعائه فیكون علی حذف مضاف

ولكان قولهم كافي رواية البخاري ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى بالعباس وقال اللهم انا كذا اذا جد بنا توسلنا اليك بنبينا ففسقنا وانا توسل اليك بعم نبينا فاسقنا فيستقون من هذا الحديث اللهم انا كذا اذا جد بنا الى آخره عبثا فعابل مخلا بما يقولون ويدعون بل هو من أقوى الأدلة وأرجحها وأعلاها وأوثقها وأصحها وأصدقها لما ندعيه فان قول عمر رضى الله عنه اللهم انا كذا اذا جد بنا توسلنا الى آخره يدل دلالة ظاهرة على انقطاع ذلك الذي هو الدعاء بدليل قوله انا كذا وما كان العباس حيا طلبوه منه فلما مات فات فقصرهم له على الموجودين ولو كانوا مفضولين دليل ساطع وبرهان لامع على هذا المراد ولو كان المقصود الذوات كما يقولون ابقيت هذه التوسلات عندهم على حالها لم تتغير ولم تتبدل الى المفضولين بعد وجود الفاضلين سيما الانبياء والمرسلين فتأمل في هذا فإنه أحسن ما في هذه الاوراق حقيق بان يضرب عليه رواق الاتفاق والله يهديك السبيل نعم المولى ونعم الوكيل وأما حديث آدم الذي رواه الطبراني فقد علم جوابه مما مر في الجواب عن قوله بحق أنبيائه مع ان حديث بحق أنبيائك فيه ضعف كما ذكره المحذون وأما الدليل الذي ساقه القسطلاني وهو حديث لوتشفعت النبي بمحمد الى آخره فمع كونه لا يعلم روايه ولا يخرج له لا يفيد ما هم فيه وأما حديث الاعرابي الذي ذكر الآيات فقد تفرد به البيهقي لبيان دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم وقد جرت عادة المحذنين في مثل ذلك لا يتحاشون عن ايراد الحديث الضعيف وهم جمع فكيف بهذا الحديث الفرد الذي لم يكن موجبا للسقوط الا التفرد بروايته لكفى أثر بدون ان تثبتوا به حكاهو مبنى الدين وأساس ملة المسلمين وأما باقي الأحاديث فلا تخلو عن ضعف أو كذب أو غير ذلك مما يمنع العمل بموجبه ولو نظرت اليها بعين الايمان وجدت آثارا للوضع لأثمة عليها وأحوال الصحابة وأعمالهم تدل على انهم غير معترفين بما فيها ولو كان عندهم من ذلك أدنى رائحة لجأوا الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم في جميع ما ينوبهم على الرواحل وتركوا عند ذلك جميع المشاغل وأما استغاثته الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم وقبله بآدم ثم بنوح الى آخر حديث الشفاعة الصحيحة فهذه شفاعة بالدعاء والاستغاثه بما يقدر عليه المستغاث مستحسنة عقلا وشرعا ومن ذلك الرفقة يستغيث بعضهم بعضا في مهماتهم التي يقدرون عليها وكذلك ما طلب الناس منه وهي الشفاعة التي هي الدعاء ولذلك يقول سيد الشفاعة صلى الله عليه وسلم في آخر الحديث فأجىء فأسجد وانه يلهمه الله من الثناء والدعاء شيئا لم يفتحه لغيره صلى الله عليه وسلم فعند ذلك يأذن الله له في الشفاعة ويقول له كما ورد

(قوله اذا جد بنا توسلنا الخ) بل المفهوم من ذلك انهم يتوسلون بدعائه فيدعولهم ويدعون له كالامام والمؤمنين من غير ان يكونوا يقسمون على الله بمخلوق (قوله على هذا المراد) فعلم ان هذا التوسل الذي ذكره هو مما يفعل بالاحياء دون الأموات وهو التوسل بدعائهم فان



في الحديث يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع واشفع تشفع وهذا ظاهر جدا وأما ما ذكرنا من اجاع  
الناس فهو لا يصلح سنداً عند فسادهم نعم لو كانوا بوقت صالح بحيث ينفذ فيه الأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر لم يباحل ان يكون اجاعاً فعلياً وقد صرحوا بمثل ذلك من نظائره هذا كله على سبيل  
التسليم وارضاء الغنان للخصوم وأما ما ذكرتم من التبرك بآثاره الشريفة في حياته صلى الله عليه  
وسلم أي آثار نفسه من أجزائه المقدسة ومماس أعضاء الشريفة من ملابسه فذلك حق واجب  
علينا أيها المسلمون نفديه بأنفسنا وذلك من تعظيمه وبالغ تعزيره وتوقيره صلى الله عليه وسلم وشرف  
وكرم وما عدا ذلك لا نقول به ولا نعمل إلا بما ورد فنعبده الله تعالى بهذه الطاعة والتعظيم لنبيه المصطفى  
صلى الله عليه وسلم بالاتباع لا بالابتداع والكلام في ذلك يأتي في باب البدع وأما حديث مالك الذي  
رواه صاحب الشفاء فهو معارض برواية المبسوط المخالفة له والموافقة لذهب وماتكر منه مراراً  
عديدة من نهيه عما هو أدنى من ذلك كيف وسد الذرائع مشهور من مذهبه فحمل رواية الشفاء على  
السقوط أولى لكون رواية المبسوط أصح وأقوى وأوفق غاية الأمر التعارض وإذا تعارضت  
الروايتان نسقطهما ونرجع إلى الأصل المرجوع إليه في الالتباس والأصل ما ذكرناه وفصلناه فالعمل  
به هو الواجب سيما في مثل هذه المطالب وأما رواية استشفاق عمر رضي الله عنه بنسبة العباس رضي  
الله عنه فالمراد بذلك ذكر ما يكون سبباً لاستدراار الرحمة وتنزل النعمة كما يقول الانسان اللهم كبر  
سني ووهن عظمي فارحم شيتي سيما إذا كانت شعبة قد شابت في الاسلام ومثل العباس عم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وصنواييه ومجمله من الاسلام ما لا ينكر فكيف لا تذكر الشبهة من قبيل  
ذكر المزوم وارادة اللازم الذي هو الزمان المصروف في سبيل الله ومرضاة الاله فيرجع الأمر إلى  
ما نحن فيه ولا يقدم عاقل على القول بالتوسل بذات الشبهة نفسها بل بما تلبست به من الايمان  
والاسلام والالتقاء إلى طاعة الملك العلام هذا على تقدير صحة الرواية بهذا أو لا فهي ضعيفة لا تثبت لها  
صحة وأما حكاية العتي عن الاعرابي واستحسان العلماء لذلك وكذلك المنامات التي أوردوها  
في ذلك والأقوال التي ذكرت معهما من غير سند شرعي يستندون ولا طريق مرعي يوقفون الطلاب  
عليه فلا تعب أنفسنا بالجواب ففما ذكرناه كفاية لأولى الأبواب بقي علينا ما أدلوا به علينا من حياة  
الانبياء ليتوصلوا به إلى ترويح مدعاهم من استحسان دعائهم وطلب اغاثتهم وأولوه بأن مرادهم  
من ذلك الاستشفاع طلب ان يدعو لهم فنقول هذا حق ثابت فنعتقد حياتهم صلى الله عليهم وسلم  
حياة برزخية فوق حياة الشهداء وان نبينا صلى الله عليه وسلم قد جعل عند قبره الشرف بملك يبلغه  
سلام المسلمين الذين عند ضريحه المكرم والنائين وان الانبياء جميعهم طريون لانا كل الأرض

الحى يطلب منه ذلك والميت لا يطلب منه شيء لادعاء ولا غيره

أحسادهم الشريفة ولا كما نمنع أن يطلب منهم شيء فلا يسألون شيئاً بعد وفاتهم سواء كان باقظ استغاثة أو توجه أو استشفاع أو غير ذلك فجميع ذلك من وظائف الألوهية فلا يليق جعلها لمن يتصف بالعبودية من البرية فإن ادعى أحداً من حياتهم صلى الله عليهم وسلم اذنبت الرواية بها حقيقة كما هو الأصل في حل الألفاظ على حقائقها ولم تثبت قرينة على التجوز بها فتبقى على حقيقتها أجنباه قائلين لا شك أنه لا يراد بهذه الحياة الحقيقية ولو أرادت لاقتضت جميع لوازمها من أعمال وتكليف وعبادة ونطق وغير ذلك من وظائف الحياة وحيث اتفت حقيقة هذه الحياة الدنيوية باتتفاء لوازمها وبحصول الانتقال من هذه الحياة الدنيوية إلى تلك الحياة البرزخية المعبر عن هذا الانتقال بالموت الحال به صلى الله عليه وسلم وأرواحه الفداء كما قال تعالى أنك ميت وإنهم ميتون وقال عز من قائل وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً والآية وحاول الموت به صلى الله عليه وسلم أمر لا يمكن أحد الإنكاره ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما دهش بموته صلى الله عليه وسلم وأرواحه الفداء من قال مات محمد ضربت عنقه فلما جاء الصديق رضي الله عنه وكشف عن وجهه الشريف المكرم قال له روي لك الفداء طبت حيا وميتاً فبعد المنبر فقال في خطبته من كان يعبد محمد أفان محمد أقدمت ومن كان يعبد الله فأن الله حي لا يموت وتلاه هذه الآية فتراجع الناس إلى عقولهم وقد بسطت الروايات في أحوال

(قوله أنك ميت وإنهم ميتون) فإن الكل بصد الموت وفي عداد الموت (قوله قد خلت من قبله الرسل) أي فسيخلو كما خلو بالموت أو القتل (قوله أفان مات أو قتل الخ) إنكاراً لارتدادهم وانقلابهم على أعقابهم عن الدين خلوه بموت أو قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به روى أنه لما رمى عبد الله بن قنادة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر ربا عيته وشجع وجهه فذب عنه مصعب بن عمير وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قنادة وهو يرى أنه قتل النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمد وأصرخ صارخ ألا إن محمد قد قتل فأنكفأ الناس وجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى عباد الله فأنحاز إليه ثلاثون من أصحابه وجوه حتى كشفوا عنه المشركين وتفرق الباقيون وقال بعضهم ليت ابن أبي بأخذ لنا أماناً من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبياً لما قتل أرجعوا إلى إخوانكم ودينكم فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك يا قوم إن كان قتل محمد فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعده فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم أني أعترز إليك بما يقولون وأبرأ منه وشد سيفه فقاتل حتى قتل فنزلت (قوله فإن يضر الله شيئاً) بارتداده بل يضر نفسه (قوله الآية) أي اقرأ آخرها وهو وسيجزى الله الشاكرين أي على نعمة الإسلام بالثبات عليه كانس واضربه

موته الذي يدهش العقول ويذهل المرء عن الفروع والأصول نفديه صلى الله عليه وسلم بأنفسنا وأولادنا ثبتت الحياة الأخرى البرزخية وهي متفاوتة حياة الشهداء فوق حياة المؤمنين وحياة الانبياء أعلى من حياة الشهداء فنقتصر على ما ثبت لها في النصوص القطعية من الاحوال المستحسنة المرضية وقد شرف الله سبحانه هؤلاء الاحياء بالتشريفات العنصرية فقال سبحانه في حق الشهداء الذين تنقاص مرتبتهم عند الانبياء ولا تحسبن الذي قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون أدخلنا الله تعالى تحت شفاعتنا الشافعين سيما شفاعة نبينا سيد المرسلين وإمام المتقين آمين وهذا آخر ما تلخص من أجوبة المانعين فدونه عقدنا انتظم من درر ومجموعا اشتمل على فوائد كلها غرر فاصح بسمعك لمناديه ولا يحملك الهوى فتعديه ولا بدلك من ان تعمل في الكلايين مقرض نظرك وتلج في لجج البحرين بهجرك وبجرك وتخلي نفسك عن كل عصبية نسبية وتحليها بمزاج القرائن السببية رزقنا الله تعالى التثبت في القول والعمل وجنبنا بفضلہ الخطأ والزلل بمنه وفضله آمين

### الباب السابع في بيان الشرك الأكبر المخرج عن الملّة وبيان ما قيل فيه ❦

اعلم أعاذني الله وإياك من الشرك والكفر والضلال وأمدنا بالتوفيق لما يحب ويرضاه من الأقوال والأفعال ان الشرك يضاد التوحيد فهما لا يجتمعان كما ان الكفر يضاد الايمان وانهم ماضدان فاذا قيل هذا موحد فعنه انه معتقد الوحدةانية لله وغير مثبت له شركا ولا يكون موحد التوحيد المطلوب حتى يتخلى عن كل ما فيه شرك للعبود وضده الشرك الذي يحصل منه الشرك ولو ببعض أنواعه بأقواله أو أحواله أو أفعاله أو اعتقاده أو معاملاته أو بواقفه وتحسينه أو برضاه بقوله أو سمائه وأما الكفر فهو عبارة عن عدم التصديق القلبي بما جاء من عند الله تعالى وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مأخوذ من الكفر وهو الاستترفك أن هذا الجاحد الغير المعترف بما وجب الايمان به قد ستر ما وجب عليه بأعراضه عما سبق اليه ولما كانت الجاهلية قد أشركوا في عبادتهم ما استحسناه بفساد عقولهم مقلدين بذلك الضلال الماضين من أصولهم فعمقوا على عبادة أصنام وأوثان وأشجار وأحجار وتماثيل وقبور ونصب وصخور متبركين بهاراجين شفاعتها عند خالقها ملتجئين اليها مستسكين بمازعموه من انهم محسوبون عليها وكان قد تشعبت من شجرة هذا الشرك

(قوله عند ربهم) ذووزلني منه (قوله يرزقون) من الجنة وتأكيد لكونهم أحياء (قوله بهجرك وبجرك) أى في أمورك كلها باديها وخافيها ذ الجبر العروق المنعقدة في الظهر والبحر العروق المنعقدة في البطن كما في نهاية ابن الأثير (قوله من الكفر) بالفتح (قوله الستر) ومنه قيل للزراع كافر (قوله وأوثان) جمع ومن يفتحتين عطف تفسير للاصنام وقيل غير ان أحدهما

الخيث فنون ضلالات وابتدعت من هذا الأصل الباطل فروع جهالات من التطير والحلف بما تألهوه وتعليق الرقي والتولة والتمائم جلب ودفع ما أرادوه فشر كواين الخالق والمخلوق بالحب والرجاء والخوف والاتجاء والمنع والعطاء والتقريب والاقضاء ثم لم تزل تعم تلك الجهالة وتستعل بينهم نيران الضلالة حتى اتخذوا لهم من الأديان ما لم يأذن به الله فسيبوا السوائب وحجوا الحام ووصلوا الوصائل ولم يزوالوا في جاهلية جهلاء وخالفة عبياء أرسل الله نبيه المصطفى صلى الله عليه وسلم إليهم مبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله باذنه وسراجا منيرا وأنزل عليه كتابا عرييا أعجز البلغاء وآخرس الفصحاء وتحداهم بأقصر سورة منه فحجزوا عن الاتيان ببعضها فحادوا عنه وأيده بالمعجزات الباهرات والآيات اليبينات فصعد صلى الله عليه وسلم بالتجريد والتفريد الذين هم حقيقة التوحيد وحتم عليهم توحيد سبجانه عن هذا الشرك الذي ينفى في كتابه المنزل بضرب الأمثال واقامة البراهين على الوجه البارع المفصل فلذلك ترى القرآن والحديث مشحونين بذكر الشرك والمشركين أكثر من ذكر الكفر والكافرين وكان التعرض للشرك في ذلك الزمان وبعده في زمن الصحابة والتابعين هو المعروف المشهور قد بلغ الغاية في الاشتهار والظهور ثم لما اندرست قواعد الشرك باندرا س أهله وظهرت شعائر الدين القويم بظهور فروعه من أصله لم تكدرى أحدا يتعرض للشرك وأحواله ولا يلوث لسانه بذلك القدر في جميع أقواله فلذلك ترى العلماء قد أطنبوا في أبواب الردة والعياذ بالله من ذكر المكفرات وأعرضوا عن المشركات مع ان كثيرا منها داخل في عموم المكفرات لما هو ظاهر ان كل شرك كفر وليس كل كفر شرك كما مثل الفاء المصحف في القاذورات وغير ذلك مما هو كفر وليس بشرك ولقد تتبععت الشروح الحديثية والكتب الكلامية فلم أجده من ذلك الا جلا قليلات وسطورا متفرقات فأحييت ان أجمع في هذا الباب ما تفرق وألم شمله فقد كاد ان يقزق فأقول وبالله أستعين اعلم ان الشرك اما أن يكون في الربوبية واما في الألوهية والثاني اما أن يكون في الاعتقاد واما في المعاملة الخاصة برب العباد وهذا الثاني الذي يتفرع منه شرك العباد منقسم الى أقوال

منحوت من خشب والآخر من حجر **(قوله وحجوا الحام)** تقدم الكلام على السائبة والوصيلة وأما الحام فهو ان الجاهلية كانوا اذا أتجت الناقة من صلب الفحل عشرة أبطن حجوا ظهره ولم يمنعه من ماء ولا مرعى وقالوا حي ظهره **(قوله مبشرا)** للمؤمنين بالجنة وقوله ونذير الكافرين بالنار **(قوله وداعيا الى الله)** أى الى الاقرار به وبتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته **(قوله باذنه)** بتيسيره قيد به الدعوى ايذانا بأن ذلك أمر صعب لا يتأتى الا بمعونته من جانب قدسه **(قوله وسراجا منيرا)** نبيا أمره يستضاء به من ظلمات الجهالة ويقتبس من نوره أنوار البصائر **(قوله وغير ذلك)** كشذ الزنار ونحوه مما يأتي **(قوله وألم)** أجمع

وأفعال وفي كل منهما يكون الشرك الأكبر الغير المغفور والأصغر المغفور وكلاهما الآن في الشرك الأكبر الذي أوجب الله سبحانه علينا التحرز منه ولا يكمل توحيد العبد الا بعد معرفته الشرك بأنواعه وأسبابه كما قال الشاعر

عرفت الشر لا للشرك لكن لتوقيه \* فن لا يعرف الخير من الشريقع فيه

ولأجل الحذر من هذا الخطر كان صلى الله عليه وسلم يستعيز منه مع أنه أعلم الناس بالله وأشد هم خشية من الله كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في قوله اللهم اني أعوذ بك من أن أشرك بك شيئاً وأنا أعلم وأعوذ بك من أن أشرك بك شيئاً وأنا لا أعلم الى غير ذلك من دعائه وخاصة نداءه وقد استعاذ منه أيضاً خليل الله ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله رب اجنبي وبنى أن نعبد الأصنام وكان أنباؤه أنبياء مرسلين وإذا كان هذا خاتم النبيين وهذا خليل رب العالمين قد استعاذاً منه وطلباً التحرز بالله عنه وخشياً وقوعها فيه وهما أفضل الرسل فكيف بغيرهما كائنات من كان يدعيه ظاهراً غنياً عن البيان فلوسألت أحداً من أجهل هذه الأمة عن هذه المسائل من التوحيد والشرك وأصل كل وما يفرع عن كل لاستهزأ بك وأزرى ونأى بجانبه عنك ولم يدركه ما يرى ولم ينظر الى ما كان عليه الصحابة والتابعون الكرام من بذل الجهد في التذكار دائماً بهذا المقام وبالجملة فطلب معرفة التوحيد الواجب على العبيد من أهم المطالب وأنجح المسالك فبالشرك في الربوبية لم يقل به أحد من الكفار ولا قال أحد بوجود خالقين واجبي الوجود وإن حصل من بعض الكفار تعطيل في الربوبية كتعطيل فرعون واضربه وأما الشرك في الألوهية فهو أنواع بحسب تأله المتألهين وزعم الزاعمين ولم يقل أحدان للعالم الهين متماثلين متكافئين الا التثنية وأما الوثنية العابدون ماسوى الله فأنهم لا يقولون بالتعدد وإن أطلقوا عليها اسم الآلهة قال السيد الجرجاني في شرحه للواقف العضدية في مقصد التوحيد بعد أن سرد الدلائل العقلية عليه ما نصه وقد مر أنه يمكن اثبات الوحدة بالادلة النقلية

(قوله لا للشر) أى لفعله (قوله لتوقيه) لأجل توقيه (قوله يقع فيه) لأن من عرف شيئاً أمكنه التحرز منه (قوله اجنبي وبنى) أى بعدنى وإياهم (قوله أن نعبد الأصنام) أى واجعلنا منها في جانب (قوله من أهم المطالب الخ) إذا ما نجح من الشرك الامن جرد توحيد الله وعادى المشركين في الله وتقرّب بمقتهم الى الله واتخذ الله وحده وليه واله ومعبوده فخر دحبه لله وخوفه لله ورجاءه لله وذله لله وتوكله على الله واستعانت به بالله وأخلص قصده متبعاً لأمره متطلباً لرضاه إذا سأل سأل الله وإذا استعان استعان بالله وإذا عمل عمل لله فهو بالله والله ومع الله ولا يتم معرفة التوحيد الا بمعرفة الشرك إذا الأشياء تبين بأضدادها (قوله النقلية) مثل قوله فاعلم أنه لا اله الا الله

لعدم توقف صحتها على التوحيد (واعلم انه لا يخالف لهذا الأصل الاثنوية) دون الوثنية فانهم لا يقولون بوجود الهين واجبي الوجود ولا يصفون الأوثان بصفات الالهية وان أطلقوا عليها اسم الآلهة بل اتخذوها على انها تماثيل الأنبياء والزهاد والملائكة أو الكواكب واشتغلوا بتعظيمها على وجه العبادة توصلها الى ما هو اله حقيقة انتهى ومن ذلك المذكور الاشتغال بتعظيم القبور على وجه العبادة لها فانه يصيرها أوثاناً تعبد من دون الله ودليل ذلك ما رواه مالك في الموطأ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم لاتجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ففيه دليل على ان الغلو في تعظيمها يصيرها أوثاناً لعبادتها ولقد نشأت البلوى من هذا الغلو في الدين وقد قال تعالى يا أهل الكتاب لاتغلو في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق فالغلو في الدين من السلوك في غير سبيل المؤمنين قال صاحب مجالس الأبرار مانصه أنواع الشرك ستة أحدها شرك استقلال وهو اثبات الهين مستقلين كشرك الثنوية فانهم قالوا نجد في العالم خيراً كثيراً وشراً كثيراً والواحد لا يكون خيراً وشيراً بالضرورة فلا بد ان يكون لكل منهما فاعل على حدة ثم انهم انقسموا قسمين فذكرهم ثم قال والثاني من أنواع الشرك شرك تبعيض وهو جعل الاله مركباً من آلهة كشرك النصارى فانهم أثبتوا الأقانيم الثلاثة هي الوجود والعلم والحياة وحكموا عليها بأنها آلهة واعتقدوا ان الاله مركب من هذه الثلاثة وقالوا بمجموع هذه الثلاثة واحد وجعلوا الذات الواحد

(قوله على التوحيد) أي لان العلم بصحة الدلائل العقلية لا يتوقف على العلم بأن الاله واحد حتى يلزم الدور بل العلم بصحة الدلائل العقلية يتوقف على العلم بصدق الرسول والعلم بصدق الرسول يتوقف على دلالة المعجزة على صدقه لا على التوحيد فلا يلزم الدور (قوله يا أهل الكتاب لاتغلو في دينكم) الخطاب للفرقيين غلت اليهود في حط عيسى حتى رموه بمارموه وغلت النصارى في رفعه حتى اتخذوه الها وقيل الخطاب للنصارى خاصة وهو أوفق لقوله (قوله غير الحق) يعني تنزيهه عن الصاحبة والولد (قوله قال صاحب الخ) هو الفاضل أحمد الرومي (قوله فذكرهم) بأن قال القسم الأول المانوية فانهم قالوا فاعل الخير النور وفاعل الشر الظلمة والقسم الثاني المجوس فانهم قالوا فاعل الخير يزدان وفاعل الشر أهون من يعنونه به الشيطان ثم اختلفوا في ان اهر من قديم كيزدان أو حادث منه (قوله كشرك النصارى) النسطورية والملكانية (قوله الأقانيم) هي بمعنى الأصول واحدها اقنوم قال الجوهرى وأحسبها رومية (قوله الثلاثة) فانهم قالوا ان الله تعالى جوهر واحد وله أقانيم ذاتية أي ثلاثة خواص جوهرية (قوله هي الوجود والعلم والحياة) وعبروا عن الوجود بالأب وعن العلم بالكلمة وعن الحياة بروح القدس

ثلاث صفات وذلك غير معقول لعاقل الثالث من أنواع الشرك شرك تقريب وهو عبادة غير الله ليقرّب الى الله تعالى كشرك متقدمى عبدة الأصنام فانهم لما رأوا ان عبادتهم للمولى العظيم على ما هم عليه من غاية الدناءة وغاية الحقارة سوء أدب عظيم تقرّبوا اليه بعبادة من هو أعلى من اسم عنده كاللائكة والشمس والقمر والنجوم والنار ونحوها ثم انهم لما رأوا غيبة من اختاروا عبادته عنهم صنعوا الأصنام أمثلة لما غاب عنهم من معبوداتهم واشتغلوا بعبادتها ونيتهم في ذلك ان يتقرّبوا الى ما جعلوه مثالا له وقصدهم من جميع ذلك ان يتقرّبوا الى المولى العظيم لكن تلاعب الشيطان في عقولهم وأوقعهم في الضلال الرابع من أنواع الشرك شرك تقليد وهو عبادة غير الله تقليد الغيرهم كشرك متأخرى عبدة الأوثان فانهم لما وجدوا آباءهم وأجدادهم مشتغلين بعبادتها فقلدوهم فيها وقالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون وهم كأبائهم في ضلال مبين الخامس من أنواع الشرك شرك الأسباب وهو اسناد التأثير للأسباب العادية كشرك الفلاسفة والطبائعين ومنهم من تبعهم على ذلك من جهلة المؤمنين فانهم لما رأوا ارتباط الشيع بأكل الطعام وارتباط الرى بشرب الماء وارتباط ستر العورة بلبس الثياب وارتباط الضوء بالشمس ونحو ذلك مما لا ينحصر فهموا بجهلهم ان تلك الأشياء هي المؤثرة فيما ارتبط وجوده معها ما بطبعها أو بقوة وضعها الله تعالى فيها وهو غلط وسبب غلطهم قياسهم ادراك الحس بادراك العقل فان الذى شاهدوه انما هو تأثير شئ عند شئ وهذا هو حظ الحس وأما تأثيره فيه فلا يدرك بالحس بل انما يدرك بالعقل انتهى ثم ذكر القسم السادس

(قوله ثلاث صفات الخ) وهم وان سموها صفات تحاشيا عن التسمية بالذوات فهي ذوات لانهم قالوا بانتقال اقنوم العلم الى المسيح والمستقل بالانتقال لا يكون الا ذاتا (قوله وقصدهم من جميع ذلك ان يتقرّبوا الى المولى العظيم الخ) فتبالي آرائهم الفاسدة وسحقا لعقولهم الكاسدة اذ يعبدون ما لا ينفعهم أفلم ولم لا يعبدون من دون الله (قوله قلدوهم فيها) من غير حجة لهم على ذلك عقلية ولا نقلية (قوله على أمة) الأمة الطريقة التي تؤم كالرحلة للرحول اليه وقرئت بالكسر وهي الحالة التي تكون عليها أى المقاصد ومنها الدين (قوله مقتدون) احتجوا فيه بتقليد آبائهم (قوله في ضلال مبين) فان مقدمهم أيضا لم يكن لهم سند منظور اليه (قوله اما بطبعها أو بقوة وضعها الله فيها) بل الحوادث بأسرها مستندة عندهم الى أسباب ووسائط اقتضت ايجادها ويسمونها العقول والنفوس (قوله بل انما يدرك بالعقل) وقد أطبق العقل والنقل على انفراد المولى عز وجل باختراع جميع الكائنات عموما وانه لا أثر لكل ما سواه تعالى في أثر ما جلة وتفصيلا



وهو شرك الأغراض وهو من الشرك الأصغر الغير المخرج عن الملة ولا كلام فيه الآن وحكم الأقسام المذكورة الكفر بالاجماع وقال الشيخ نقي الدين ابن تيمية لما ذكر حديث الخوارج فاذا كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه قد انتسب الى الدين من مرق منه مع عبادته العظيمة فيعلم منه ان المنتسب الى الاسلام يمرق منه وذلك بأمر من الغلو الذي ذمه الله تعالى كالغلو في بعض المشايخ كالشيخ عدي بل الغلو في علي بن أبي طالب رضي الله عنه بل الغلو في المسيح ونحوه فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الالهية مثل ان يدعو من دون الله بأن يقول يا سيدي فلان أغثنى أو أجرني أو أنت حسبي أو أنا في حسبك فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب والاقبل فان الله أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبدوا وحده لا يجعل معه اله آخره والذين كانوا يجعلون مع الله آلهة أخرى مثل الملائكة أو المسيح أو العزير أو الصالحين أو قبورهم لم يكونوا يعقدون انها تخلق وترزق وانما كانوا يدعونهم يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فبعث الله الرسل فبغى عليهم أن يدعى أحد من دونه لادعاء عبادة ولادعاء استغاثة انتهى وقال أيضا في كتابه اقضاء الصراط المستقيم وجماع الأمر ان الشرك نوعان شرك في الربوبية بأن يجعل لغيره معه تدبير وشرك في الألوهية بأن يدعى غيره دعاء عبادة أو دعاء مسألة أي كمشكلة العابد معبوده ما يحتاج اليه انتهى وقال في الاقناع الذي هو العمدة في فقه الحنابلة في أول باب المرتد ان من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم فهو كافر اجما وقد نقل الامام ابن حجر المكي في كتابه الأعلام بقواطع الاسلام عن حاصل عبارة الفروع للحنابلة ومن ذلك ان يجعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم قالوا اجما وعاد بعد ان سرد ما نقله عن صاحب الفروع من المكفرات قال وبتأمله يعلم انه موافق لما قدمناه من مذهبنا في أكثر ما ذكرنا انتهى وقال العلامة السعد التفتازاني في شرح المقاصد ما نصه وأما المشركون فهم الثنوية القائلون بأن للعالم الهين نور هو مبدأ الخيرات وظلمة هي

(قوله شرك الاغراض) كشرك المرائين وسياى (قوله وحكم الأقسام المذكورة) أى حكم أربعة منها التى هى شرك استقلال وشرك تبعيض وشرك تقريب وشرك تقليد الكفر بالاجماع وأما الخامس الذى هو شرك الأسباب ففيه تفصيل فان اعتقد ان تلك الأسباب مؤثرة بطبيعتها وحقيقتها فلا خلاف فى كفره وان اعتقد انها لا تؤثر بطبيعتها وحقيقتها بل بقوة وأدعائها الله فيها ولو تزعمها منها لا تؤثر فلا خلاف فى بدعته وانما الخلاف فى كفره (قوله نور هو مبدأ الخيرات وظلمة هى مبدأ الشرور) وفساده أظهر من الشمس لأنهم ماعرضان مقتصران الى موجد هما كما قال تعالى وجعل الظلمات والنور فجعل ليل مسجانه ومسخر ان بأمره كما قال تعالى وجعلنا الليل والنار آتين

مبدأ الشرور ومنهم المجوس القائلون بأن مبدأ المجردات هو يزدان ومبدأ الشرور هو أهر من  
واختلفوا فقد كراختلافهم وشبههم والجواب عنهم ثم قال ومنهم عبدة الملائكة وعبدة الكواكب  
وعبدة الأصنام أماعبدة الملائكة والكواكب فيمكن انهم اعتقدوا كونها مؤثرة في عالم العناصر  
مدبرة لأموره قديمة بالزمان شفعاء للعباد عند الله مقربة إياهم اليه وأما الأصنام فلا خفاء في ان العاقل  
لا يعتقد فيها شيئاً من ذلك قال الامام فليس في ذلك تأويلات باطلة الأولى انها صور أرواح تدبر  
أمرهم وتعنى باصلاح حالهم على ما سبق الثاني انها صور الكواكب التي اليها تدبير هذا العالم فبه  
بنواكلا منها على ما يناسب ذلك الكوكب الثالث ان الأوقات الصالحة للطلسمات القوية الآتار لا  
توجد إلا أحياناً من أزمنة متطاولة جداً فعملوا في ذلك الوقت طلسماً لمطر خاص يعظمونه ويرجعون  
اليه عند طلبه الرابع انهم اعتقدوا ان الله جسم على أحسن ما يكون من الصورة وكذا الملائكة  
فأخذوا صوراً بالغوا في تحسينها وترتيبها وعبدها لذلك الخامس انه لما مات منهم من هو كامل  
المرتبة عند الله تعالى اتخذوا تمثالاً على صورته وعظموه تشفعاً الى الله تعالى وتوسلاً ومنهم اليهود  
القائلون بأن عزير ابن الله أحياء الله بعد موته وكان يقرأ التوراة عن ظهر قلبه ومنهم النصارى  
القائلون بأن المسيح ابن الله حيث ولد بلا أب وورد في الانجيل ذكرهما بلفظ الأب والابن والجواب  
انه لو صح النقل من غير تحريف فغنى الأبوة الربوبية وكونه المبدأ أو المرجع ومعنى البنوة التوجه  
الى جناب الحق بالكلية كابن السبيل أو قصد التشريف والكرامة ولهذا نقل في الانجيل مثل ذلك

(قوله أهر من) يعنون به الشيطان (قوله قد كراختلافهم وشبههم والجواب عنهم) بان  
قال واختلفوا في ان أهر من أيضاً هو قديم أو حادث من يزدان وشبهتهم انه لو كان مبدأ الخير  
والشر واحد لزم كون الواحد خيراً وشريراً وهو محال والجواب منع اللزوم ان أريد بالخير من  
غلب خيره وبالشر من غاب شره ومنع استحالة اللزوم ان أريد خالق الخير والشر في الجملة غاية الأمر  
انه لا يصح اطلاق الشرير لظهوره فبين غلب شره وعورض وأريد بان الخير اذا لم يقدر على دفع  
الشرير أو الشرور فعاجز وان قدر ولم يفعل فشرير وان جعل ابقاؤها خيراً لما فيه من الحكم والمصالح  
الخفية كما يزعم المعتزلة في خلق ابليس وذريته وانذاره وتمكنه من الاغواء فلعل نفس خلق  
الشرور والقبائح كذلك فلا يكون شرراً وسفهاً انتهى ما قال السعدني شرح المقاصد قلت وأجاب  
ابن السبكي في شرح عقيدة الماتريدي بأنه انما يكون سفهاً اذا لم يكن في تخليقه للشر حكمة وليس  
كذلك بل فيه حكم ومعان كثيرة أدناها ان تذلل بها الجبابرة فان الجبار اذا حصل به القبيح من  
مرض أو ألم ونحوه انكسرت نفسه وذلت فلا يمتنع اضافة الشرور الى الله تعالى انتهى (قوله على  
ما سبق) على وجه الشفاعة والتقريب

في حق الأمة أيضا حيث قال اني صاعد الى أبي وأبيكم وبالجملة ففني الشريعة ثابت في الألوهية عقلا  
وشرعا وفي استحقاق العبادة شرعا ومأمرا والاليعبد والها واحد الاله هو سبحانه عما  
يشركون انتهى وقال العلامة ابن القيم في كتابه البكائر مانصه

**فصل** يكفر من يعبد غير الله عز وجل من رسول أو نبي أو جن أو نجم أو ملك أو شيخ أو غير  
ذلك وقد يقع في هذا بعض الجهال المنتسبين الى دين الاسلام في أمور تقع منهم عن جهل فن ذلك  
المنتسبون الى المشايخ كالشيخ أحمد الرفاعي أو الشيخ يونس أو الشيخ عدي أو غيرهم لأنهم  
متأهلون بذكرهم ومحبتهم من دون الله منعكفين على قبورهم يقبلونها ويسجدون لها ويستغيثون  
بهم ويطلبون منهم المغفرة وقضاء الحوائج وهذا أصل عبادة الأوثان وهو نوع من الاشراك بالله ثم  
ذكر كلاما طويلا في أحوال المشركين وكيف زين لهم الشيطان أعمالهم وان أصل عبادة الأوثان  
كان عن تعظيم الصالحين وآثارهم ثم قال ومن ذلك الاستغاثة بهم في قضاء حوائجهم والحنف بهم  
والتواجد عند ذكرهم ما لا يفعلونه عند سماع آياته فن استعان بغير الله أو استغاث به كما يقوله هؤلاء  
المتوهلون بالمشايخ يأسى الشيخ فلان فقد أشرك مع الله غيره قال الله عز وجل فلا تجعلوا الله أندادا  
وأنت تعلمون أي شركاء تستغيثون بهم وتعبدونهم من دون الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا  
سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله فن سأل غير الله المغفرة أو قضاء الحوائج أو استعان بغير  
الله فقد أشرك مع الله انتهى ثم عدم من الشرك الحلف بغير الله تعالى وقول مالى الا الله وأنت  
أو ما شاء الله وشئت وتعليق الرقي والتأتم والتولة والمرآة في الأعمال وسيأتي تفصيل ذلك كله في  
الشرك الأصغر وقال أيضا في كتابه الجواب الكافي ما ملخصه قال الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك  
به وقال تعالى انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وقال ان الشرك لظلم عظيم فالشرك أظلم الظلم

(قوله ومأمروا) أي المتخذون أربابا يعبدونهم (قوله الها واحد) وهو الله تعالى (قوله  
عما يشركون) تنزيهه عن ان يكون له شريك (قوله أندادا) أمثالا (قوله وأنتم  
تعلمون) حال من ضمير فلا تجعلوا ومفعول تعلمون مطروح أي وحالكم انكم من أهل العلم  
والنظر والرأى فلو تأملت أدنى تأمل اضطر عقلكم الى اثبات موجد للمكانات منفرد بوجوب  
الذات متعال عن مشابهة المخلوقات أو منوى وهوانها لا تماثلها ولا تقدر على مثل ما يفعله  
كقوله تعالى هل من شركاءكم من يفعل من ذلكم من شيء وعلى هذا المقصود منه التوبيخ  
لاتقييد الحكم وقصره عليه فان العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء في التكليف (قوله بالله)  
أي في عبادته أو فيما يخص به من الصفات والأفعال (قوله فقد حرم الله عليه الجنة) أي يمنع من  
دخولها كما يمنع المحرم عليه من الحرم فانها دار الموحدين (قوله لظلم عظيم) لأنه نسوية بين من

كأن التوحيد أعدل العدل وقد حرم الله الجنة على كل مشرك وأباح دمه وماله وأهله لأهل التوحيد وإن يتخذوهم عبيدا لم يتركوا القيام بعبوديته وأبى الله سبحانه أن يقبل من مشرك عملاً أو يقبل فيه شفاعة أو يستجيب له في الآخرة دعوة أو يقبل له فيها عبرة فإن المشرك أجهل الجاهلين حيث جعل له من خلقه ندا وذلك غاية الجهل به كما أنه غاية الظلم منه وإن كان المشرك لم يظلم ربه وإنما ظلم نفسه والشرك شركان شرك يتعلق بذات المعبود سبحانه وأسمائه وصفاته وأفعاله وشرك في عبادته ومعاملته وإن كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له في ذاته ولا صفاته ولا في أفعاله والشرك الأول نوعان أحدهما شرك التعطيل وهو أقبح أنواع الشرك ومنه شرك فرعون إذ قال ومارب العالمين وقال ياها مان بن لى صرحا على أبلغ الأسباب أسباب السموات فاطلع إلى الله موسى وأبى لأظنه كاذبا والشرك والتعطيل متلازمان فكل مشرك معطل وكل معطل مشرك ولكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل بل قد يكون المشرك مقرا بالخالق سبحانه وصفاته ولكنه عطل حق التوحيد وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع إليها هو التعطيل وهو ثلاثة أقسام تعطيل المصنوع عن صناعه وخالقه وتعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وأوصافه وأفعاله وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد وثانيهما شرك من جعل معه الها آخر ولم يعطل أسمائه وصفاته وربوبيته كشرك النصارى والمجوس القائلين باسناد حوادث الخير إلى النور وحوادث الشر إلى الظلمة ومن هذا شرك كثير ممن يشرك بالكواكب العلويات ويجعلها

لأنعمة الامنه ومن لانهمة منه (قوله اذ قال) اسمع جواب ما طعن به فيه معترضا على دعوى موسى فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل (قوله صرحا) بناء على ما مكشوف من صرح الشئ إذا ظهر (قوله الأسباب) الطرق (قوله كاذبا) في دعوى الرسالة قال القاضي البيضاوى ولعله أراد أن يبني له رصدا في موضع عال يرصد منه أحوال الكواكب التي هي أسباب سماوية تدل على الحوادث الأرضية فيرى هل فيها ما يدل على إرسال الله تعالى إياه أو أن يرى فساد قول موسى بأن إخباره من الله السماء يتوقف على اطلاعه ووعوله إليه وذلك لا يتأتى إلا بالصعود إلى السماء وهو مما لا يقوى عليه الإنسان وذلك لجهله بالله وكيفية استنباطه انتهى (قوله وتعطيل معاملته عما يجب على العبد الخ) ومنه شرك ملاحة الفلاسفة القائلين بقدم العالم وأبديته وأنه لم يكن معدوما أصلا بل لم يزل ولا يزال واستناد الحوادث بأسرها إلى العقول والنفوس ومنه أيضا شرك من عطل أسماء الرب تعالى وصفاته من غلاة الجهمية والقرامطة فانهم لم يثبتوا له تعالى اسما ولا صفة بل جعلوا المخلوق أكل منه إذ كمال الذات باسمائها وصفاتها (قوله كشرك النصارى) القائلين بالأقانيم الثلاثة (قوله وحوادث الشر إلى الظلمة) ومن هذا شرك الذي حاج إبراهيم في ربه إذ قال له إبراهيم ربي

مدبرة لأمر هذا العالم كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم ومن هذا شرك عباد الشمس وعباد النار وغيرهم ومن هؤلاء من يزعم أن معبوده هو الاله على الحقيقة ومنهم من يزعم أنه أكبر الآلهة ومنهم من يزعم أنه اله من جملة الآلهة وأنه إذا خصه بعبادته والتبتل اليه والاقطاع اليه أقبل عليه واعتنى به ومنهم من يزعم أن معبوده الأدنى يقر به الى المعبود الذي هو فوقه والفوقاني يقر به الى من هو فوقه حتى تقر به الآلهة الى الله سبحانه فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل ثم قال بعد ان فصل الرياء وأنه شرك في العبادة لكنه مغفور وأما الشرك الأكبر في العبادة الغير المغفور فنه الشرك بالله في المحبة والتعظيم أى يجب مخلوقا كما يجب الله فهذا الشرك الذى لا يغفره الله وهو الشرك الذى قال الله سبحانه فيه ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله وقال أصحاب الشرك لأهلهم وقد جمعهم الجحيم كما حكي الله عنهم سبحانه بقوله عز من قائل تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين ومعلوم انهم ماسوقوهم به سبحانه فى الخلق والرزق والامانة

الذى يحى ويميت قال أنا حي وأميت فقد جعل نفسه ند الله يحيى ويميت بزعمه فالزمه ابراهيم ان طرد قولك ان تقدر على الاتيان بالشمس من غير الجهة التى ياتى الله بها منها وليس هذا اتقالا كما زعم بعض أهل الجدل بل الزام على طرد الدليل **(قوله مشركي الصابئة)** قالوا الكواكب المتحركة بحركات الأفلاك هي المدبرات أمرا فى علمنا هذا الدوران الحوادث السفلية والتدويرات الواقعة فى جوف فلك القمر وجودا وعدمها مع مواضعها أى مواضع الكواكب فى البروج وأوضاعها بعضها الى بعض والى السفليات وأظهرها ما نشاهده من اختلاف الفصول الأربعة وتأثير الطوالع فى المواليد بالنحوسة والسعادة والجواب ان الدوران لا يفيد العلية سيما اذا تحقق التخلف كما فى توأمين أحدهما فى غاية السعادة والآخر فى غاية الشقاوة ولا يمكن ان يعل بذلك على ما بينهما من التفاوت فى وقت الولادة لأن التفاوت بقدر درجة واحدة لا يوجب تغيير الأحكام عندهم باتفاق فيما بينهم سيما اذا قام البرهان على نقيضه فان البراهين العقلية والنقلية شاهدة بان لا مؤثر فى الوجود الا الله على ان ما ذكره من الأحكام غير ثابت على مقتضى قواعدهم كما هو مبين فى موضعه **(قوله وغيرهم)** كالنجمين **(قوله أندادا)** أمثالا من الأصنام وقيل من الرؤساء الذين كانوا يطيعونهم لقوله تعالى اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ولعل المراد أعمنهم وما يشغله عن الله **(قوله يحبونهم)** يطيعونهم **(قوله كحب الله)** كتعظيمه والميل الى طاعته أى يسوون بينه وبينهم فى المحبة والطاعة **(قوله أشد حبا لله)** لأنه لا تنقطع محبتهم لله بخلاف محبة الأنداد فانها لا غرض فاسدة موهومة تزول بادنى سبب ولذلك كانوا يعدلون عن آلهتهم الى الله عند الشدائد ويعبدون الصنم زمانا ثم يرفضونه الى غيره **(قوله بقوله عز من قائل)** وهم فيها يختصمون

والاحياء والملك والقدرة وانما سواهم في الحب والتأله والخضوع لهم والتذلل وهذا غاية الظلم والجهل فكيف يسوى التراب برب الارباب وكيف يسوى العبيد بمالك الرقاب وكيف يسوى الفقير بالذات الضعيف بالذات العاجز بالذات المحتاج بالذات الذي ليس له من ذاته الا العدم بالغنى بالذات القادر بالذات الذي غناؤه وقدرته وملكه وجوده واحسانه وعلمه ورحمته وكاله المطلق التام من لوازم ذاته فأى ظلم أقبح من هذا وأى حكم أشد جورا منه حيث عدل من لا عدل له بخلقه كما قال تعالى الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور بمن لا يملك لنفسه ولا لغيره مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض فىاله من عدل تضمن أكبر الظلم وأقبحه ويتبع هذا الشرك به سبحانه فى الأفعال والأقوال والارادات والنيات فالشرك فى الأفعال كالسجود لغيره والطواف بغير بيته وحلق الرأس عبودية وخضوعا لغيره وتقبيلا للأشجار غير الحجر الأسود على وجه العبادة التى هى غاية الحب مع غاية الذلل ثم أطال فى ذلك وأورد الأحاديث الواردة فى النهى عن اتخاذ القبور مساجد الى أن قال وقال صلى الله عليه وسلم ان من كان قبلكم كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة فهذه احوال من سجد لله فى مسجدا على قبر فكيف حال من سجد للقبر نفسه وقد قال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد وقد حى النبي صلى الله عليه وسلم جانب التوحيد أعظم حياية حتى نهى عن صلاة التطوع لله سبحانه عند طلوع الشمس وعند غروبها لئلا يكون ذريعة الى التشبه بعباد الشمس الذين يسجدون لها فى هاتين الحالتين وسد الذريعة ان منع من الصلاة بعد العصر والصبح لاتصال هذين الوقتين بالوقتتين اللذين سجد المشركون فيهما للشمس وأما السجود لغير الله فقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لأحد ان يسجد لأحد الا لله ولا ينبغي فى كلام الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم هى غاية الامتناع شرعا

(قوله والقدرة) اذ هم مقرون بان الله وحده خالق كل شئ وربهم وملكهم وان آلهتهم لا تخلق ولا ترزق ولا تمت ولا تحيى (قوله والتذلل) كما هو حال أكثر مشركى العالم بل كلهم يحبون معبوداتهم ويعظمونها ويوالونها من دون الله وكثير منهم بل أكثرهم يحبون آلهتهم أعظم من حب الله ويستبشرون بذكرهم أعظم من استبشارهم اذ اذكر الله وحده ويغضبون لمتنقص آلهتهم أو معبودهم أعظم مما يغضبون اذا تنقص أحد رب العالمين (قوله رب) أى مالك (قوله الأرباب) جمع رب بمعنى المالك أى كيف يسوى التراب الحقيق بمالك المالكين على الاطلاق (قوله وجعل الظلمات والنور) أنشأهما الذين كفروا بربههم يعدلون فعدل المشرک من خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور بمن لا يملك (قوله وحلق الرأس عبودية وخضوعا لغيره)

كقوله تعالى وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا وقوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له وقوله تعالى وما تنزل به الشياطين وما ينبغي لهم وقوله تعالى عن الملائكة ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ثم فصل الشرك في الأقوال وأتى بالشركين الأكبر والأصغر فمن الأكبر الحلف بغير الله تعظيما واجلالا وعليه حلت الأحاديث كحديث أجد وأبي داود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف بغير الله فقد أشرك صححه الحاكم ثم قال فالسجود والعبادة والتوكل والابانة والتقوى والخشية والتحسب والتوبة والنذر والحلف والتسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والاستغفار وحلق الرأس خضوعا وتعبد او الطواف بالبيت والدعاء كل ذلك محض حق الله سبحانه لا يصلح ولا ينبغي لسواه من ملك مقرب ولا نبي مرسل وفي مسند الامام أحمد ان رجلا أتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم قد أذنب ذنبا فلما وقف بين يديه قال اللهم اني أتوب اليك ولا أتوب الى محمد صلى الله عليه وسلم فقال عرف الحق لأهله ثم انه ذكر الشرك الأصغر الواقع في الارادات والنيات ثم قال وحقيقة الشرك هو التشبيه بالخالق والتشبيه للمخلوق به هذا هو التشبيه بالحقيقة وقد عكس من نكس الله قلبه فجعل التوحيد تشبيها والتشبيه تعظيما وطاعة فالمشرك مشبه للمخلوق بالخالق في خصائص الالهية المتفردة بملك الضر والنفع والعطاء والمنع وذلك يوجب تعلق الدعاء والخوف والرجاء والتوكل به وحده فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبهه بالخالق وجعل من لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا حياة ولا نشور افضلا عن غيره شيئا بمن له الأمر كله فآزمة الأمور كلها بيده سبحانه ومرجعها اليه فإشياء كان وما لم يشأ لم يكن لا مانع لما أعطى ولما عطي لما منع بل اذا فتح لعبده باب رحمته لم يسكها أحد وان أمسكها عنه لم يرسلها اليه أحد فمن أقبح التشبيه تشبيه هذا العاجز الفقير بالذات بالقادر الغني بالذات ولما كان له سبحانه الكمال المطلق من جميع الوجوه وكان من خصائص ألوهيته أوجب العبادة كلها له وحده فالتعظيم والاجلال والخشية والدعاء والرجاء والابانة والتوبة والتوكل والاستعانة وغاية الذل مع غاية الحب كل ذلك يجب عقلا وشرعا وفطرة ان يكون له وحده

ولا يتعبد بخلق الرأس الا في النسك لله خاصة (قوله وما ينبغي للرحمن الخ) أي لا يليق به اتخاذ الولد (قوله وما ينبغي له) أي ولا يصح له الشعر ولا يتأتى له (قوله وما ينبغي لهم) أي لا يصح لهم (قوله ما كان ينبغي لنا) أي لا يجوز لنا (قوله ان تتخذ من دونك أولياء) اذا اتخذ الولد ممنوع عليه تعالى غاية الامتناع وكذا تنزل الشياطين وقرض النبي الشعر واتخاذ الملائكة من دونه أولياء فدلّت هذه الآيات المذكورة على ان لا ينبغي اذا وقعت في كلام الله ورسوله باى معنى فسرت بكون المراد منها غاية الامتناع كما ذكر (قوله عرف الحق لأهله) فالتوبة عبادة لا تنبغي الا لله كالسجود والصيام (قوله لم يرسلها اليه أحد) كما قال تعالى قل أرى ما تدعون من دون



ويمنع الغير التشبيه بمن لا شبهة له ولا مثل له ولا ندله وذلك أقبح التشبيه وأبطله ولشددة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر سبحانه عباده أنه لا يغفره مع أنه كتب على نفسه الرحمة ثم قال وههنا أصل عظيم يكشف سر المسئلة وهو أن أعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به فإن المسيء به الظن قد ظن به خلاف كماله المقدس فظن به ما يخالف أسماء وصفاته ولهذا توعد الله سبحانه وتعالى الظانين به ظن السوء بما لم يتوعد به غيرهم كما قال تعالى عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا وقال لمن أنكر صفة من صفاته وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين وقال تعالى عن خليله إبراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم أنه قال لقومه ماذا تعبدون أتفكوا آلهة دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين أي فما ظنكم أن يجازيكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره وماذا ظننتم حتى عبدتم معه غيره وما ظننتم بأسمائه وصفاته وربوبية من النقص حتى أوجبكم ذلك إلى عبودية غيره فالوظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير وأنه غني عن كل ما سواه وكل ما سواه فقير إليه وأنه قائم بالقسط على خلقه وأنه المنفرد بتدبير خلقه لا شريك له فيه والعالم بتفاصيل الأمور فلا يخفى عليه خافية من خلقه والكافي لهم وحده فلا يحتاج إلى معين والرحمن بذاته فلا يحتاج في رحمة إلى من يستعطفه وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء فانهم محتاجون إلى من يعرفهم أحوال الرعية وحوائجهم وإلى من يعينهم على قضاء حوائجهم وإلى من يسترحمهم ويستعطفهم بالشفاعة فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة حاجتهم وعجزهم وقصور علمهم فأما القادر على كل شيء الغني بذاته عن كل شيء العالم بكل شيء الرحيم الذي وسعت رحمته كل شيء فادخل الوسائط بينه وبين خلقه نقص بحق ربوبية والهيته وتوحيده وظن به ظن السوء وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده وقبحه

الله أن أرادني الله بضربه هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمته هل هن ممسكات رحمته (قوله ظن السوء) من الأمور الزائفة (قوله عليهم دائرة السوء) أي دائرة ما يظنونونه ويتربصونه بالمؤمنين لا يتخطاهم والدائرة في الأصل مصدر أو اسم فاعل من دار يدور سمي به ما ذكرنا والسوء بالفتح مصدر أضيف إليه للبالغة (قوله وساءت مصيرا) جهنم (قوله صفة) وهي العلم وقوله وذلك ظنكم إشارة إلى ظنهم المذكور في صدر هذه الآية ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثير مما تعملون (قوله فأصبحتم من الخاسرين) إذ صار ما منحوه للاستعانة به في الدارين سببا للشقاء المنزلين (قوله تريدون) أي تريدون آلهة دون الله فكأنهم قد قدم المفعول للعناية ثم المفعول له لأن الأهم أن يقرر انهم على الباطل ومبني أمرهم على الافك (قوله وقد عبدتم غيره) وهو الحقيق بالعبادة لكونه رب العالمين (قوله عليم) أي عالم بجميع الأشياء (قوله قدير) أي مقتدر (قوله فقير) أي محتاج (قوله بالقسط) بالعدل (قوله إلى معين) أو وزير أو ظهير يدبر أمر

مستقر في العقول السليمة فوق كل قبيح يوضح هذا ان العابد معظم لعبوده ومتأله خاضع ذليل له  
والرب تعالى وحده هو الذي يستحق كل التعظيم والاحلال والتأله والخضوع والذل وهذا خالص حقه  
فمن أقبح الظلم ان يعطى حقه لغيره أو يشرك بينه وبينه فيه ولا سيما اذا كان الذي جعله شريكه في حقه  
هو عبده ومملوكه كما قال تعالى ضرب لكم مثلا من أنفسمكم هل لكم مما مملكت أي ايمانكم من شركاء  
فيما رزقناكم فأتتم فيه سواء تخافونهم تخيفتكم أنفسمكم أي اذا كان أحدكم يأتمن ان يكون مملوكه  
شريكه في رزقه فكيف تجعلون لي من عبيدي شركاء فما قدرني حق قدرى ولا عظمني حق  
تعظيمي ولا أفردني بما أنما منفرد به وحدي دون خلقي فما قدر الله حق قدره من عبده معه غيره كما قال  
تعالى يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له  
وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوى  
عزيز فما قدر الله حق قدره من عبده معه ما لا يقدر على خلق أضعف حيوان وأصغره وان سلب  
الذباب شيئا مما عليه لم يقدر على استنقاذه منه قال تعالى وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا

العالم معه (قوله فوق كل قبيح) فالشرك ملزوم لتنقيص الرب سبحانه والنقص لازم له ضرورة  
شاء المشرك أو أبى ولذلك اقتضى كمال ربوبيته سبحانه ان لا يغفره ويجعله أشقى البرية فلا تجدد  
مشركا قط الا وهو منتقص لله سبحانه وان زعم انه معظم له بذلك (قوله من أنفسمكم) منتزعا  
من أحوالها التي هي أقرب الامور اليكم (قوله مما مملكت أي ايمانكم) من ممالككم (قوله  
فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (قوله فيه سواء) فتكونون أنتم وهم فيه سواء  
يتصرفون فيه كتصرفكم مع انهم بشر مثلكم وانها عادة لكم (قوله تخيفتكم أنفسمكم) كما  
يخاف الاحرار بعضهم من بعض (قوله له) للثل أو لشأنه استماع تدبر وتفكر (قوله من دون  
الله) يعنى الاصنام (قوله ذبابا) وهو من الذب لانه يذب وجعه أذبه وذبان (قوله ولو  
اجتمعوا له) أي لا يقدر على خلقه ولو كانوا مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا  
منفردين (قوله لا يستنقذوه منه) جهلهم غاية التجهيل بان أشركوا الهما قدر على المقدورات  
كهاوتفرد بآيجاد الموجودات بأسرها بما قيل هو أعجز الاشياء (قوله ما قدروا الله حق قدره)  
ما عرفوه حق معرفته (قوله لقوى) على خلق الممكات بأسرها (قوله عزيز) لا يغلبه شئ  
وآلهتهم التي يدعونها عاجزة لا تقدر على شئ (قوله وأصغره) ولو اجتمعوا له (قوله على  
استنقاذه منه) قيل كانوا يطلونها بالطيب والعسل ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من  
الكوى فيأكله (قوله وما قدروا الله حق قدره) أي ما قدروا عظمتهم في أنفسمهم حق تعظيمه  
حيث جعلوا له شريكا ووصفوه بما لا يليق به

قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ثم قال وهل قدره حق قدره من شارك ينه وبين عدوه في محض حقه من الاجلال والتعظيم والطاعة والذل والخضوع والخوف والرجاء فلو جعل له أقرب الخلق اليه شركا في ذلك لكان جراءة وتوثبا على محض حقه واستهانة به وتشريكا بينه وبين غيره فيا لا ينبغي ولا يصلح الاله سبحانه فكيف اذا أشرك يذمه وبين أقبض الخلق اليه وأهونهم عليه وأمقتهم عنده وهو عدوه على الحقيقة فانه ما عبد من دونه الله الا الشيطان كما قال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولما عبد المشركون الملائكة بزعمهم وقعت عبادتهم في نفس الأمر للشيطان وهم يظنون انهم يعبدون الملائكة كما قال تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون فالشيطان يدعوا المشرك الى عبادته ويوهمه انه ملك وكذلك عباد الشمس والقمر والكواكب يزعمون انهم يعبدون روحانيات هذه الكواكب وهي التي تخاطبهم وتقضي حوائجهم ولهذا اذا طلعت الشمس قارنها الشيطان فيسجد لها الكفار فيقع سجودهم له وكذلك عند غروبها وكذلك من عبد المسيح وأمه عليهما السلام لم يعبد وهما وانما عبد الشيطان فانه يزعم انه يعبد من أمر بعبادته وعبادة أمه ورضيها لهم وأمرهم بها وهذا هو الشيطان الرجيم لعنة الله عليه لا عبد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فما عبد أحد من بني آدم غير الله كائن من كان الا وقعت عبادته للشيطان فيسقتع العابد بالمعبود في حصول غرضه ويسقتع المعبود بالعابد في تعظيمه له واشراكه

(قوله بيمينه) تنبيه على عظمته وكمال قدرته على الافعال العظام التي تتحير فيها الاوهام وفيه دلالة على ان تحريب العالم أهون شئ عليه (قوله عما يشركون) أى ما يضاف اليه من شركاء (قوله الا الشيطان) لانه الأمر بها والمزير لها (قوله ان لا تعبدوا الشيطان) من جملة ما يقال تقرىبوا الزام الحاجة وعهد اليهم ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية الآمرة بعبادته الزاجرة عن عبادة غيره (قوله انه لكم عدو مبين) تعليل للنوع عن عبادته بالطاعة فيما يحملهم عليه (قوله هذا صراط مستقيم) اشارة الى ما عهد اليهم أو الى عبادته (قوله جميعا) المستكبرين والمستضعفين (قوله أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) تقرىبوا للمشركين وتبكي تاهلهم واقناعا لهم عما يتوقعون من شفاعتهم (قوله أنت ولينا من دونهم) أى أنت الذى نواله من دونهم لاموالاة بيننا وبينهم كانوا يبنوا بذلك براعتهم من الرضى بعبادتهم ثم أضربوا عن ذلك ونفوا انهم عبدوه على الحقيقة بقولهم بل الخ (قوله الجن) أى الشياطين (قوله أكثرهم) أى الجن (قوله انه ملك) فيعبده

مع الله الذي هو غاية رضى الشيطان ولهذا قال تعالى ويوم نحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس أى من اغوائهم واضلاهم وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدون فيها الا ماشاء الله ان ربك حكيم عليم فهذه اشارة لطيفة الى السر الذي لأجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله وأنه لا يغفر بغير التوبة منه وأنه يوجب الخلود في العذاب وأنه ليس تحريره وقبحه لمجرد ذنبه عنه بل يستحيل على الله سبحانه ان يشرع لعباده الها غيره كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف كماله ونعوت جلاله وكيف يظن بالمتفرد بالربوبية والاهلية والعظمة والجلال أن يأذن في مشاركته في ذلك أو يرضى به تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا انتهى ما قاله كيف وقد أجمع جميع المسامحين على ان جميع الرسل أرسلوا بتوحيد العبادة ناهين عن الشرك حتى ان الملاجلال مع توغله في علوم الفلاسفة قال في شرحه للعقائد العنصرية مانصه واعلم ان التوحيد اما محصور وجوب الوجود أو بمحصر الخالقية أو بمحصر المعبودية ثم بعد ان فصل التوحيدين الأولين قال والثالث وهو محصر المعبودية وهو ان لا يشرك بعبادته أحد فقد دل عليه الدلائل السمعية وان فقد عليه اجماع الأنبياء صلى الله عليهم وسلم وكلامهم يدعو المكلفين

(قوله ويوم نحشرهم) نصب باضمار اذ كر أو نقول والضمير لمن يحشر من الثقلين (قوله يا معشر الجن) الشياطين (قوله واضلاهم) الذين أطاعوهم (قوله من الانس) أو منهم (قوله استمتع بعضنا ببعض) أى اتفّع الانس بالجن بان دلّوهم على الشهوات وما يتصل به اليها والجن بالانس بان أطاعوهم وحصلوا امرادهم وقيل استمتع الانس بهم انهم كانوا يعوذون بهم في المفاز وعند المخاوف واستمتعهم بالانس اعترافهم بانهم يقدرون على اجارتهم (قوله الذي أجلت لنا) أى البعث وهو اعتراف بما فعلوا من طاعة الشيطان واتباع الهوى وتكذيب البعث وتحسر على حالهم (قوله الا ماشاء الله) الاوقات التي تنقلون فيها من النار الى الزمهرير (قوله حكيم) في أفعاله (قوله اما محصور وجوب الوجود) وقد أشار الى دليله في نفي المثل قال وقد يستدل عليه بأنه لو تعدد الواجب لكان مجموعهما ممكلا احتياجه الى كل منهما فلا بد له من علة فاعلية مستقلة وتلك العلة لا تكون نفس المجموع ولا أحدهما ولا غيرهما أما الاول فلاستحالة كون الشيء فاعلا لنفسه وأما الثانى والثالث فلا متناع كون الواحد معلولا لغيره اهـ (قوله انتهى) قد يتوهم منه ان المعتقد لاحد هافقط مؤمن موحد وليس كذلك اذ مالم يعتقد الثلاثة لا يكون موحد او يدفع بان هذا مبنى على استلزام كل واحد منها للآخرين أما استلزام العلول للعلة أو العلة للعلول أو كلاهما والاو بالنظر الى الثالث والثانى بالنظر الى الاول والثالث بالنظر الى الثانى فعدم اعتقاد الثلاثة عند اعتقاد واحد منها انما هو عند محض (قوله أو بمحصر الخالقية) وقد أشار اليه في قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا

أولاً إلى هذا التوحيد وهو هم عن الأشراك في العبادة قال تعالى أتعبدون ما تنحتون والله خلقكم  
وما تعملون انتهى وقال بعضهم أصل دين الله الذي بعث به رسوله أمران الأول توحيد والقيام  
بعبادته له وحده لا شريك له وإخلاصها بأنواعها لجلاله وعظمته وقد حرض الله على ذلك وطلب  
الموالاتة فيه وكفر تاركه الثاني النهي عن الشرك والاندراع عنه والتغليظ فيه والمعاداة به وتكفير  
من فعله والبراءة عنه وعدم مودته وموالاته من دون المؤمنين وإن كان قريباً قال الله تعالى قد كانت  
لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا القومهم أنابر آء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا  
بكم وبدانيناو بينكم العداوة والبغضاء أبدأ حتى تؤمنوا بالله وحده والمخالفة في هذين الأصلين أنواع  
أشدها المخالفة في كليهما والخلق قد اختلفوا فيهما فافرقنا بينهم من عبد الله وحده لكنه لم ينكر الشرك  
وهو يعرفه ومنهم من أشرك ولم ينكر التوحيد ومنهم من أنكر الشرك ولم يعاد أهله بل والأهم من  
دون المؤمنين أو جعل رتبتهم كرتبة أهل التوحيد محتجاً بأن الكل خلق الله ومنهم من عاداهم لدنيا  
أو عصبية للشركهم فلم يكفرهم ولم يعب عليهم فيه ومنهم من لم يحب التوحيد ولم يبغضه وإنما هو فيه  
تابع غيره سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته ومنهم من أنكره ولم يعاد أهله ومنهم من عاداهم لمخالفتهم  
أهل الأهواء المتبع لهم مع عدم شعوره ولم يكفرهم ومنهم من كفرهم وأنكر التوحيد بعد أن عرفه  
وسبه وأهله ومنهم من لم ينكره لكنه كفر أهله الأمرين به والناهين عن ضده ومنهم من لم يبغض  
الشرك ولم يحبه لعدم تمييزه عن ضده ومنهم من لم يعرف الشرك من أصله فلم ينكره وفعله ومنهم من لم  
يعرف التوحيد وأنواع العبادات فلم يقل به مؤدياً حقه ومنهم من قال بلسانه ولم يعمل به ولم يعرف  
معناه ولا قدره في قلبه فلم يعاد أهل الشرك ولم يكفرهم فهذه ثلاث عشرة فرقة كلها قد خالفت ما جاءت  
به الرسل من دين الله وتوحيده وأشدهم مخالفة من عرف توحيد الله ودينه فأنكره وكفر أهله ثم  
من عرفه ولم ينكره لكنه كفر أهله وعاداهم ثم من قال التوحيد بلسانه ولم يعمل به في اعتقاده ولا  
يعرفه ولا يسأل عنه أهل المعرفة بل تسافه عنه مستغنياً برأيه ثم من جعل رتبة أهل الشرك كرتبة  
أهل التوحيد فهذا من أعظم الجور والبهتان حيث جعل المشركين في رتبة الموحدين أم حسب الذين  
اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون

وقدم لك ما يغنيك عن كلامه (قوله والله خلقكم وما تعملون) أي لا تعبدون الأصنام التي  
تنحتون فإنكم وما تعبدون مخلوق لله تعالى فالله الخالق هو الحقيق للعبودية وإن لا يشرك بعبادته  
أحد وفي هذه الآية دلالة على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى (قوله اجترحوا) الاجتراح  
الاكتساب ومنه الجارحة (قوله ان نجعلهم) نصيرهم (قوله سواء محياهم ومماتهم) المعنى  
إنكار حياتهم ومماتهم سيان في البرجة والكرامة كاهل المؤمنين (قوله ساء ما يحكمون) أي

ثم الباقى سواء فى المخالفة انتهى فمقاله كلام حسن من حيث ان الموالاة لاتتم الا بالتبرى والمعاداة  
وكيف يتم للمؤمن التوحيد وهو مطمئن بالشرك منبسط الى أهله فارغ قلبه عن الانزعاج ولو  
حل فى محله تالله لا يكون هذا الا ممن لم يدخل التوحيد فؤاده فلذلك لم يقدره قدره بل تابع فيه هواه  
ومراده وهذا النبى نقلناه هو خلاصة ما وجدناه والكل متظافرون على ان من عبد غير الله معه  
فهذا هو الشرك الأكبر الذى لا يغفر ولكنه موقوف على النظر فى أنواع العبادات وخاصة الطاعات  
فمن رزق التوفيق واطمأن للتصديق هان الأمر عليه وحصل ما ساقه الله بمنه اليه قال الخليمى جاء  
عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها  
اماطة الأذى عن الطريق قد سبق ان التوحيد بالقلب واللسان شئ واحد فى الحقيقة وكل منهما محله  
أو آله والاشارة بشهادة أن لا اله الا الله فى الحديث الى التوحيد بهما قال الله تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله  
وقال أيضا فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو وقال صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس  
حتى يقولوا لا اله الا الله فلا يتم الايمان الا بمجموعهما كما مر ولا بد للمؤمن من اثبات خمسة أشياء أى  
اعتقاد ثبوتها مع التلطف بالشهادة وجود البارى تعالى ليبرأ به من التعطيل ووحدانيته ليبرأ بهما من  
الشرك وتنزيهه عن كونه جوهر أو عرضا وعن لوازم كل منهما ليبرأ به من التشبيه وابداعه تعالى  
باختياره لكل ما سواه ليبرأ به عن القول بالعلة والمعلول وتدبيره تعالى لجميع مبدعاته على ما يشاء ليبرأ  
به عن القول بتدبير الطباع أو السكواكب أو الملائكة وقول لا اله الا الله يدل على الخمسة مادالته على  
وجود البارى ووحدانيته فواضحة ودل على التنزيه بدلالته على الالهية المستترة قلن فى التشبيه اذلو  
شابه شيأ من خلقه بوجه ما لحاز عليه من ذلك الوجه ما يجوز على شبيهه وجواز ذلك ينافى استحقاق  
اسم الاله ودل على الابداع بالارادة والاختيار اذ لا يكتفى فى الالهية مجرد السببية والعلية دون الفعل  
بالاختيار ولا فعل آخر سوى الابداع مثل التركيب والنظم والتصير لثبوت السببية فى الجملة للابوين

ساء حكمهم هذا وبس شيأ حكموا به ذلك **(قوله قال الخليمى)** فى المنهاج **(قوله قد سبق)**  
فى باب البيان عن حقيقة الايمان فى الكتاب **(قوله واحد فى الحقيقة)** فلا يصح أحدهما دون  
الآخر **(قوله وكل منهما محله أو آله)** فانه قال هناك واعلم ان الايمان بالله ورسوله ينقسم الى  
خفى وهو الواقع بالقلب ويسمى اعتقادا الى جلى وهو الواقع باللسان ويسمى شهادة ثم قال وكل  
من القلب واللسان محل التوحيد الى آخر ما ذكره **(قوله فاعلم الخ)** الخطاب للنبى والمراد به غيره  
**(قوله)** وأما الكفر الذى هو ضد الايمان أو عدمه فقد ظهر ان الكافر اسم لمن لا يمان له فان  
أظهر الايمان خص باسم المنافق وان طرأ كفره بعد الاسلام خص باسم المرتد وان كان باهين أو  
أكثر خص باسم المشرك لاثبات الشرك فى الألوهية وان كان متدينا ببعض الاديان والكتب

والعلية لنحو النار وصدور التأليف والتصوير من مثل الصانع والنجار مع عدم استحقاق اسم الاله  
 واذا دل على الابداع فقد دل على التدبير ضرورة كون الابداع من جملة التدبير وتدبير الموجود يكون  
 اما باتقانه واحداث اعراض فيه أو اعدامه بعد ايجاده وكل ذلك ابداع فمن أراد التدبير بدین الحق  
 وأطلق لسانه بكلمة الشهادة جعل له هذه الأصول الخمسة على سبيل الاجال وكيفيه ذلك في  
 التوحيد ما لم يخطر بقلبه عند التفصيل شيء يخالف هذه الجملة فان خطر احتاج ان يعتقد الحق فيه  
 مفصلا ولم ينفعه الاجال مع دخول الشبهة عليه في التفصيل انتهى هذا حاصل ما قيل في الشرك  
 الأكبر بأنواعه وأما الكفر الذي هو ضد الايمان أو عدمه فانه يعرف بمعرفة ضده اذ بضدها تبين  
 الأشياء وحيث علمت ما فصلناه قبل هذا في مبحث الايمان وانه التصديق بأمر معلوم مشروطا  
 بالمعرفة والاستسلام وانه يمكن ثبوت التصديق لغة بدونهما وان هذا الثبوت يمكن بمجموعة الكفر له  
 اذ لا مانع عقلا ان يصدق جبار نبيا ويقتله لنحو حق أو غلبة هوى فقتله لا يدل على انتفاء التصديق  
 له من أصله كما ظنه بعض الأئمة بل على ان ما عنده من التصديق غير منجبه له شرعا من الخلود في النار  
 والحاصل ان الله سبحانه وتعالى رب على التلبس بالايمان لازما لا يتخلف عنه وهو سعادة الأبد  
 وعلى ضده شقاوة الأبد وهي لازم الكفر وان اعتبر في ترتب لازم الايمان وجود أمور بعدهما  
 يترتب لازم الكفر فنها تعظيمه سبحانه وتعالى وتعظيم نحو أنبيائه وترك السجود لنحو صميم  
 والاستسلام باطنا بقبول أو امره ونواهيته الذي هو معنى الاسلام لغة ومن ثم اتفق أهل الحق على انه  
 لا عبرة بايمان بلا اسلام وعكسه وانه لا انفكاك بينهما فعمل انه باختلال كل واحد ينتفي لازم الايمان  
 لكن الحنفية أشد مبالغة في رعاية ذلك التعظيم فكفروا بالألفاظ وأفعال كثيرة نظر منهم الى أنها تدل  
 على الاستخفاف بالدين كتعمد الصلاة بغير وضوء أو أمثال ذلك والمتأخرون منهم أكثر وان  
 المكفرات مع انهم يقولون بانفساخ عقد الزوجية بمن ارتد وحبوط عمله كما نقل عن أبي حنيفة رضي

المنسوخة خص باسم الكفائي وان كان يقول بقدم الدهر واستناد الحوادث اليه خص باسم الدهري  
 وان كان لا يثبت الباري تعالى أو صفاته خص باسم المعطل وان كان مع اعترافه بنبوة محمد صلى الله  
 عليه وسلم واطهاره شعائر الاسلام ببطن عقائده ككفر باتفاق خص باسم الزنديق (قوله أكثروا  
 من المكفرات) قلت لكن ذكر المحققون من متأخريهم انه لا يفتى بالكفر بشئ من المكفرات  
 التي ذكروها في فتاويهم الا اذا كان متفقا عليه حتى ان صاحب البحر قال ألزمت نفسي ان لا أفتي  
 بشئ منها قال في التنوير ولا يفتى بتكفير مسلم أمكن حل كلامه على محل حسن أو كان في كفره  
 خلاف ولورواية ضعيفة انتهى ومثله في البحر والاشباه معزوا الى الصغرى وفي الدرر وغيرها اذا  
 كان في المسئلة وجوه توجب الكفر وواحد يمنع فعلى المفتي الميل لما يمنعه من لو نيته ذلك فسلم والالم



الله عنه والشافعية وان وافقوهم في احباط الثواب لأعماله السابقة على ردة لكنهم لا يوجبون عليه قضاءها وقد استقصى العلامة ابن حجر المكي جميع ما قاله علماء المذاهب الأربعة في المكفرات ونقحها في كتابه الاعلام بقواطع الاسلام فعليك به ولأذكر في هذا طرافة ملخصا من كتب الأئمة الشافعية ليقف عليه من يريد الاستبراء لدينه فان الواجب على كل مسلم ان يحتاط في هذا الباب الضيق الشديد الحرج في الدنيا والآخرة بل لأشد منه في جميع شؤنه خشية ان يقع في شيء من المكفرات التي قالته جميع أئمة المذاهب ويبقى كافرا فتبين زوجته ويحبط عمله ولا يخرج عنه الا بالتوبة الصحيحة المستجمعة لشروطها من الندم والاقلاع والعزم المصمم على الترك في الاستقبال والبراءة عما فعل أو نوى أو قال ولو التفت أدنى التفات الى ما عليه الناس في هذا الزمان لوجدتهم الى أمثال ما أقول لا يلتفتون ولا يمثل ذلك يعبئون فكانهم بالدين يستهزؤن ولو ذكرت لهم شيئا من ذلك صار عندهم من أنكر المناكر قد فرحوا بما عندهم من الجهل وخبت السرائر فكانهم للدين خلقوا فهم به في جميع أحوالهم يعملون وعلى دقائق شؤنها بأفكارهم يفوضون وبالمتاعب وتحمل المشاق فيها الى الموت يترددون لبئس ما كانوا يصنعون أخلقوا للشيء أم هم الخالدون تالله انهم على جميع ما يفعلونه محاسبون فن الكفر الموجب للارتداد ان ينوى الكفر أو يعزم عليه أو يقوله سواء قاله استهزاء أو عنادا أو اعتقادا أو يفعله ومنه نفى الصانع وتعطيله عن كماله المقدس بنفى صفاته أو أسمائه أو أفعاله المختصة بجلاله وتكذيب الرسل أو بعضهم أو احتقار أحدهم أو الاستهزاء بشرائعهم أو تحليل

ينفعه حل المفتي على خلافه قلت فاذا علمت ذلك تبين عندك ان الحنفية كالشافعية لا يفتنون بالكفر الا اذا كان محققا مجمعا عليه (قوله ان ينوى الكفر) حالا أو مآلا فيكفر بنية حاله (قوله أو يعزم عليه) في زمن بعيد أو قريب (قوله استهزاء) كان قيل له قص أظفارك فانه سنة فقال لا أفعل وان كان سنة وأمثال ذلك (قوله أو عنادا) بان عرف بباطنه انه الحق وأبى ان يقربه (قوله أو يفعله) كالسجود للصنم أو للشمس سواء كان في دار الحرب أو دار الاسلام (قوله بنى صفاته الخ) فان قلت المعتزلة ينكرون الصفات ولم تكفروهم قلت هم لا ينكرون أصلها وانما ينكرون زيادتها على الذات حذرنا من تعدد القدماء فيقولون انه تعالى عالم بذاته قادر بذاته وهكذا الجواب عن شبهتهم المذكورة ان المحذور تعدد ذات قدماء لا تعدد صفات قائمة بذات واحدة قديمة (قوله وتكذيب الرسل الخ) أو نسبة تعدد الكذب اليهم أو محاربة أحدهم أو سبه ومثل ذلك كما قال الحلبي ما لومتني في وقت نبي من الأنبياء انه هو النبي دون ذلك النبي أو في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم أو بعده ان لو كان نبيا وأنه صلى الله عليه وسلم لم تكن النبوة به فيكفر في جميع ذلك والظاهر انه لا فرق بين تمى ذلك باللسان أو القلب ومن ذلك مجد جواز بعثة الرسل وأنكار

مأجمع على تحريمه وتحريم ما أجمع على تحليله ولو تردد في أنه يكفر غدا كفر في الحال والفعل المكفر ما تعدمه مستهزئ بالدين أو بخود الله كالكاء مصحف بقاذورة وكذا ما فيه شيء من اسم معظم أو حديث أو علم شرعي أو سجود لصنم أو شمس أو مخلوق أو غير ذلك وسحر فيه عبادة كوكب لانه بفعله هذا أثبت لله شريكا ومن أنواع الكفران يعلقه بالقلب أو اللسان على شيء ولو محالا واعتقاد قدم العالم ولو بالنوع ككفر وكذا الو فعل فعلا أجمع المسلمون على أنه لا يصدر إلا من كافر وإن كان مصرحا بالاسلام كالشيء إلى الكائن مع أهلها بزيهم أو يشك في نبوة نبي أجمع على نبوته أو في انزال كتاب كذلك أو قال عن نبينا ما يفيد أدنى تنقص كقوله انه كان أسود أو مات قبل أن يلتحي أو ليس بقرشي أو عربي أو انسي وكذا بجميع الأنبياء وكذا ما يفيد استخفافهم أو بشيء من أفعالهم كالخس الأصابع مثلاً أو يلحق نبينا نقصاً في نفسه أو نسبه أو دينه أو فعله أو يعرض بذلك أو يشبهه على طريق التصغير لشأنه أو ينسب إليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم أو غير بشيء مما جرى عليه من البلاء والمحن فكل ذلك كفر أجماعاً وفي قبول توبته خلاف وقد قتل خالد بن الوليد رضي الله عنه من قال له عن النبي صلى الله عليه وسلم صاحبكم

نبوة نبي من الأنبياء المتفق على نبوتهم لا كالخضر وخالد بن سنان ولقمان وغيرهم وكانكار ذلك الشك فيه (قوله ما أجمع على تحريمه) كالزنا واللواط وشرب الخمر (قوله ما أجمع على تحليله) كالبيع والنكاح (قوله كفر في الحال) لمنافاته للاسلام (قوله أو مستهزئ بالدين) أو عناد الله (قوله كالكاء مصحف) أو نحوه مما فيه شيء من القرآن بل أو اسم معظم أو من الحديث بل كل ورقة فيها شيء من ذلك سواء كتب القرآن للدراسة أو غير هاقال الروائي أو من العلم الشرعي وقوله بقاذورة أي سواء كان القدر نجساً طاهراً كخطا وبصاق ومنى (قوله أو علم شرعي) قال ابن حجر في الاعلام وهل مراد الروائي بالعلوم الشرعية الحديث والتفسير والفقه والالتها كالنحو وغيره وإن لم يكن فيها آثار السلف أو يختص بالحديث والتفسير والفقه الظاهر الاطلاق وإن كان بعيد المدرك في ورقة من كتاب نحو مثل ليس فيها اسم معظم (قوله بزيهم) فلو شد الزنار على وسطه كفر واختلفوا فيمن وضع قلنسوة المجوسى على رأسه والصحيح انه يكفر ولو شد على وسطه حبلا فسل عنه فقل هذا زنا فالأكثر أن على انه يكفر ولو شد على وسطه زناراً ودخل دار الحرب لتجارة كفر وإن دخل لتخليص الاسرى لم يكفر (قوله أو أنسى) أو قال انه جن أو صغر عضو من أعضائه على طريق الاهانة (قوله وكذا ما يفيد استخفافهم أو بشيء من أفعالهم) فلا يشك في كفره لتكذيبه القرآن وحجده ما تلقته قرون الاسلام خافة عن سلف وصار معلوما بالضرورة عند الخاص والعام (قوله من قال له الخ) القائل هو مالك بن نويرة

وعده هذه الكلمة تنقيصه وكذلك المورضى بالكفر ولو ضمنا كان يشير الى كافر بأن لا يسلم أو يقول له لقنى كلمة الشهادة فيؤخره بخلاف الدعاء بنحو لا رزقه الله الايمان أو ثبته الله على الكفر إذ قد جرت العادة باستعمال ذلك لأجل التشديد للامر عليه لا الرضى به فان كان مراده ذلك لم يكفر على ما قاله ابن حجر المكي في زواجه وقال فيها ومن الكفر سؤال الكفر لغيره لانه رضى به أو يقول لمسلم يا كافر بل تأويل لانه سمي الاسلام كفرا ومن قال لغيره عنادا واستخفافا أو عطاني الله الجنة مادختها وأمثال هذه مما يدل على الاستخفاف بأمره أو نهييه أو وعده أو وعيده سبحانه كفرا أو قال لو يؤأخذني بترك الصلاة مع ما أنافيه من الشدة والمرض ظلمني ولو قال ظالم لمظومه القائل هذا بتقدير الله انا أفعل بغير تقدير الله أو قال لو شهد عندي ملك ما صدقته أو لو كان فلان نبيا ما صدقته أو ما آمنت به أو قال قصعة من تريد خير من العلم أو قال لله أخذت ولدي فأى شئ نقي لم تفعله أو قال أنا لله ولو ما زحأ أو قال مستخف شبع من القرآن أو قال أى شئ هذا الشرع وقصد الاستخفاف أو تشبه

(قوله وعده هذه الكلمة تنقيصه) وذلك كما روى ان مالك بن نويرة عرض على خالد الصلاة دون الزكاة فقال خالد لا تقبل واحدة دون الاخرى فقال مالك كذلك كان يقول صاحبك قال خالد وما تراه لك صاحباً والله لقد هممت أن أضرب عنقك ثم تجادل في الكلام فقال خالد انى قاتلك قال أو كذلك أمر صاحبك قال خالد وهذه ثانية بعد تلك والله لأقتلنك فقال عبد الله بن عمرو أبو قتادة في استبقائه فأبى فقال له مالك فابعثني الى أبي بكر فيكون الذى يحكم في فقال خالد يا ضرار قم فاضرب عنقه فقام فاضرب عنقه (قوله بان لا يسلم) وان لم يكن طالبا للاسلام فيما يظهر وهل اذا كان ذلك الكافر عدوه فاشار عليه بما يكرهه وهو الكفر وبمنعه عما يحبه وهو الاسلام يكفر بذلك أم لا الذى يظهر من كلامهم انه يكفر بذلك وان قصد ما ذكر لأنه كان متسببا في بقاءه على الكفر (قوله فيؤخره) أو يقول له اصبر حتى أفرغ من شغلي أو يشير على مسلم بانه يرتد وان كان مريدا للردة أو يكرهه على الكفر على الأصح (قوله بخلاف الدعاء) لكافر (قوله أو ثبته الله على الكفر) أو قال لمسلم يسلبه الله الايمان فانه لا يكون كفرا على الأصح (قوله للامر عليه) والعقوبة عليه (قوله لم يكفر على ما قاله ابن حجر المكي) ومحل ذلك ما اذ لم يذ كر ذلك رضى بالكفر والا كفر مطلقا (قوله أو يقول لمسلم يا كافر) فقد صح انه قال صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء بها وقوله بل تأويل فان أول بان أراد كفر النعمة أو الاحسان فلا كفر وهو الأصح (قوله مادخلتها) أما اذا لم يكن ما قاله على جهة العناد والاستخفاف فعند الرافعى انه يكفر وعند النووي لا يكفر (قوله أو قال لو يؤأخذني الى قوله ظلمني) أى جوابا لمن قال له لا تترك الصلاة فان الله يؤأخذك (قوله ما صدقته) كفر وهل قوله لو شهد عندي جميع المسلمين ما صدقته كذلك أو لا قال ابن حجر

بالعلماء أو الوعاظ بحضرة جاعة استخفافاً ليضعحكم وكذا كل قول كفر أراد به الضحك واللعب استخفافاً بالدين أو قال اذا ظهرت الربوبية زالت العبودية وأنه فني عن صفات الناسوتية الى اللاهوتية أو ان صفاته تبدلت بصفات الحق وأنه يرى الله عياناً في الدنيا ويكلمه شفاهاً أو قال لغيره دع العبادات الظاهرة الشأن في عمل الاسرار أو قال سماع الغناء من الدين وأنه يؤثر في القلب أكثر من القرآن أو العبد يصل الى الله تعالى من غير طريق العبودية قال الغزالي من زعم ان له مع الله حالاً أسقط عنه نحو الصلاة وتحريم نحو الخروج بقتله وان كان في الحكم بخاوده في النار نظر وقتل مثله أفضل من قتل مائة كافر لان ضرره أكثر انتهي وبالجملة فكل ما أوجب هضماً لحقوق الربوبية أو لخواص الألوهية أو لتوقيع الرسل والشرائع أو لأركان الدين كان كفراً والواجب على المسلم اعطاء كل ذي حق حقه فتنقص من حق الرسل وشرائعهم منتقصاً على وجه يفيد ذلك فهو كافر أو زاد في حقوقهم ففلا في محبتهم فأعطاهم بقلبه أو لسانه ما ليس لهم من خواص الألوهية المختصة برب الأرض والسموات وبارئ السموات كان مشركاً ثم انه يكون فيه من الكفر والشرك على حسب ما صحبه من هذا الاعتقاد الموجب للفساد فان أعطى كل ذي حق حقه وسلك الطريق القويم ناظر اربعين بصيرته حواله وفوقه كان مسلماً موحداً واما ما مسدداً وهذا بعض مما اختصرناه في هذه المجالة وضعناه والمقصود الآن التنبيه لا الاستيعاب والاتيان بما استطردها في هذا الباب والله سبحانه هو الموفق والملمم للصواب

### ﴿الباب الثامن في بيان الشرك الأصغر وأنواعه﴾

اعلم ان من الشرك الأصغر الرياء وهو أشهر أنواعه وسمى أصغر لكونه غير موجب للخلود في النار

الذي يظهر نعم لما مر من ان الشرع دل على عصمتهم من الاتفاق على الكذب (قوله زالت العبودية) وعني بذلك رفع الأحكام (قوله شفاهاً) أو قال ان الحق يطعمه ويسقيه وأسقط عنه التمييز بين الحلال والحرام وأنه يأكل من الغيب ويأخذ منه (قوله في عمل الاسرار) أو قال الروح نور الله فاذا اتصل النور بالنور اتحد (قوله انتهى) نقله ابن حجر في شرح المنهاج (قوله بما استطردها في هذا الباب) فان قلت قسم الشرك الى أكبر وأصغر ولم يقسم الكفر مع انه مثله قلت لما كان مقصوده في هذا الكتاب ذكر الشرك أطنب في تفصيله واما الكفر فقد ذكره على سبيل الاستطراد لأنه ليس من مقصود هذا الكتاب كما تقدم في أول الباب ولند كر نحن القسم الآخر وهو الكفر الأصغر تنمياً للفائدة فنقول الكفر نوعان كفر أكبر وكفر أصغر فالكفر الأكبر موجب للخلود في النار فهو الذي ذكر والكفر الأصغر وهو الموجب لاستحقاق الوعيد دون الخلود كما في قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح اثنتان في أمتي هما بهم كفر الطعن في

وقد شهد بتحريره الكتاب والسنة واجماع الأمة قال الله تعالى ولا يشرك بعبادة ربه أحد أي لا يرأى بأعماله لأنها نزلت فيمن يطلب الأجر والجد بعبادته وأعماله وروى الامام أحمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر الرياء يقول الله يوم القيامة اذا جزى الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا انظروا هل تجدون عندهم جزاء والترمذى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشرك أخفى في أمتى من ديب النمل على الصفا والترمذى أيضا والحاكم وأبو نعيم الشرك أخفى في أمتى من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه أن تحب على شيء من الجور أو تنغض على شيء من العدل وأهل الدين الاحب في الله والبغض في الله والمراد بالصفا الحجر الأملس والأحاديث في ذلك كثيرة جدا فمن أراد الوقوف عليها فعليه بكتاب الزواجر للإمام ابن حجر المكي وقد تطابقت كلمات الأئمة على ذمه وعظيم اثمه وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لمن رآه يطأ طي رقبته يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك ليس الخشوع في الرقاب وإنما

النسب والنياحة وقوله صلى الله عليه وسلم من أتى امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد وقوله صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعض رقاب بعض وهذا تأويل ابن عباس وعامة أصحابه في قوله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال ابن عباس ليس بكفر ينقل عن الملة بل اذا فعله فهو به كافر وليس بمن كفر بالله واليوم الآخر وكذلك قال طاوس وقال عطاء هو كفر دون كفر ومنهم من تأول الآية على ترك الحكم بما أنزل الله جاحد الله وهو تأويل مرجوح فان نفس مجوده كفر سواء حكم أو لم يحكم ومنهم من تأولها على غير ذلك مما هو مذكور في التفاسير وكلها تأويلات بعيدة والصحيح ان الحكم بغير ما أنزل الله يتناول الكافرين الأكبر والأصغر بحسب حال الحال كما انه ان اعتقد وجوب الحكم بما أنزل الله في هذه الواقعة وعدل عنه معصية مع اعترافه بأنه مستحق للعقوبة فهذا كفر أصغر وان اعتقد انه غير واجب وأنه مخير فيه مع تيقنه انه حكم لله تعالى فهذا كفر أكبر وان جهله أو أخطاه فهو مخطر له حكم المخطئين فالمعاصي كلها نوع من الكفر الأصغر فانهض الشكر الذي هو العمل بالطاعة فالسعي اما شكر واما كفر واما ثالث لا من هذا ولا من هذا (قوله وأعماله) كما روى ان جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأعمل العمل لله فاذا اطلع عليه سرفى فقال ان الله لا يقبل ما شورك به فزت تصديقاه (قوله الشرك الأصغر) قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله قال الرياء وقوله الرياء أى لغبة داعية للانسان الا ان عصمه الرحمن (قوله اذهبوا) خطاب للرائين (قوله تراؤن) أى تراؤنهم بعمل الطاعة في الدنيا لطلب اقبالهم فخذوا منهم الجزاء (قوله جزاء) هذا الحديث فيه اعلام بحبوط ثواب عمل الصالح بالرياء (قوله أخفى الخ) ولكمال خفائه لا يحس به

الخشوع في القلب والرياء مأخوذ من الرؤية كما ان السمعة من السماع والرياء المذموم ان يريد العامل عبادته غير وجه الله بأن يقصد باطلاع الناس عليه نحو جاد أو مال أو محبة ويكون بأمر فعلية وقولية وهيئة وملبس ومشرب الى غير ذلك من أنواعه التي لا تكاد تحصر كإظهار نحول وصفرة وتسعث شعر وبذاذة هيئة وخفض صوت وغمض جفن وإطراق رأس وهدوء حركة ولبس صوف ومراقبة ووضع مسبحة وإظهاره سواك وإبقاء غبار عن أثر سجود وإظهار حفظ مسائل كثيرة الوقوع وتطويل صلاة وإظهار دعاء وذكور بما يصير الرياء ديدناه فيتعوده في خلواته أيضاً بعد ان يتكلفه فيها كأنه يدعى بلسان حاله انه لم يكن قد أفر ذلك الرياء فيكون عمله هذا المراءى به تبعه والحقا والحامل له على ذلك كما طلب الجاه والصيت وعلو القدر حتى تنطلق الألسنة بمدحه وتزى كثير ممن يتعلم علومه لا طائل تحتها الا مجرد ان يفهم انه محقق بها عالم بطرقها مع علمه بعدم نفعها وطيش فضلها ثم ان المراءى يتفاوت الأثم عليه بتفاوت رايته كثرة وقلة فاذا لم يقصد بعبادته غير الرياء فعبادته باطلة عاطلة قد استهنز أفيها بره فإما مثله الا كمثل حادم عند ملك بالغ في خدمته وأظهر النصيحة له فاطلع الملك انه لم يقصد بخدمة الا الظفر بملوكته فاذا يكون جزاؤه منه ومن ثم كان عظيم الأثم قبيح الجرم حقيقاً بغاية الإقصاء والدم وفيه تلبس واخذاع للخلق لا يهاهم لهم انه مطيع مخلص لله فإيا يأخذونه منهم أو يعطى له فهو حرام عليه وسحت سيق اليه فان قلت قد سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الأصغر واذا كان هذا شركاً في العبادة وقد مر ان الشرك في العبادة شرك أكبر كما فصلته وأطأت الكلام فيه وانه هو القسم الذي أرسل الله سبحانه رسلاً لأجل هدمه وإحباط حكمه فالفرق بينهما قلت الشرك الأكبر هو ان يجعل حق الله الخاص به وهو العبادة لغيره كما اذا سجد لغيره مثلاً وأما هذا فإنه قد عبده به وخصه بما اختص به ولكن الرياء صار سبباً باعاً على هذا الفعل أو محسنه غاية

(قوله نحول) التحول بالنون المضمومة والمهملة مصدر نحل من باب نصر أى سقم ومجئته من باب تعب لغة كما في المصباح ليدل نحوله على قلة الأكل وعلى شدة الاجتهاد في العبادة وعلى غلبة خوف الآخرة (قوله وصفرة) ولو بالخضار ليدل على سهر الليل وكثرة الحزن في الدين (قوله وخفض صوت) ليدل كل ذلك أو مجموعه على الصوم وضعف الجوع ووقار الشرع وتحمل مشاق العبادة (قوله ولبس صوف ومراقبة) ليدل على التواضع وكسر النفس وعلى الفقر لله تعالى وعلى الزهد في زهوات الدنيا (قوله ووضع مسبحة) ليدل على انه ذواذكار وأوراد (قوله وذكر) أى وكالات بالمرعوف والنهي عن المنكر بشهود الخلق وإظهار الغضب للتركات وإظهار الأسف على مقاربه الناس للعاصي وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل على الحزن القائم بقلبه والخوف من عذاب ربه الى غير ذلك (قوله بمدحه) أو طلب مال أو صرف مذمة بخافها

الأمرا انه نظر الى غيره وهذا التوجه الى به قد أطاله وأكمله وأظهر خلوصه وخشوعه لمولاه فلم يكن  
شركاً كبير نظر الى انه قد جعل هذا الحق لربه ولم يجعله لغيره وكيف وأن رياءه قد نشأ من هذا  
التخصيص الذي لولا مخالفته لما أبطنه لكان عين التوحيد الذي ما عليه من مزيد لكنه نشأ منه  
الشرك الأصغر بواسطة انه عظم قدر المخلوق حتى جعله ذلك التعظيم على ان يعمل لله تعالى أو يطيله  
أو يحسنه بما يراه ولما كان ذلك المخلوق هو المعظم من وجهه كان شركاً لكنه أصغر كما علمت ولا يقدم  
عليه الا من لعب الشيطان بعقله فأوهمه ان هذا العبد الضعيف الذليل يملك جلب الخير اليه وصرف  
الصروف عنه أكثر من ملك الله تعالى له فلذلك عدل بوجهه اليه وأقبل بسبب قبح قلبه وذلك من غاية  
جهله وفرط حقه وقد يطلق الرياء على أمر مباح وهو طلب نحو الجاه بغير عبادة كان يقصد بزيئته الثناء  
عليه بالنظافة فلا يكون واقعا في طريق العبادة بل في طريق غيره ومثل ذلك الاتفاق على الأغنياء  
لا على وجه الصدقة بل ليقال انه سخى فليس في هذا تلبس في الدين واستهزاء برب العالمين فيكون  
ذلك على حسب الارادات فانما الأعمال بالنيات وقد اختلف الغزالي وابن عبد السلام فيمن قصد  
بعبادته الرياء ورضاه الله فقال الغزالي ان غلب باعث الدنيا فلا ثواب له أو باعث الآخرة فالثواب وان  
تساوى اتساقا فلا ثواب أيضا وقال ابن عبد السلام لا ثواب مطلقا لاخبار الصحيحة تكبر من عمل  
عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء هو للذي أشرك وأوله الغزالي على ما اذا استوى القصدان أو كان  
قصد الرياء أرجح وفي هذا النوع مباحث كثيرة تتفرع عنها فروع غزيرة في الانعقاد وعدمه فيما اذا  
افتتح العمل رياء أو لو اخلص في افتتاحه ثم ورد عليه واراد الرياء وهل تجب عليه الاعادة خلاف  
استوعبه العلامة ابن حجر المكي في الزواج وأطال البحث في تقسيم درجات الرياء وما يتعلق بذلك  
من متعلقاته فان أردت الوقوف عليه فأرجع اليه ولما كان هذا الشرك يصدر عن معتقد أن لا اله  
الا الله وانه لا يضر ولا ينفع ولا يعطى ولا يمنع الا الله وانه لا رب سواه ولا اله غيره ولكنه عمل لحظ نفسه  
تارة واطلب الرفعة والجاه والمنزلة عند الخلق تارة أخرى فله من عمله وسعيه نصيب ولنفسه وحظه  
وهو نصيب وللشيطان نصيب وللخلق نصيب وهذا حال أكثر الناس وهو الشرك الذي قال فيه النبي  
صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن حبان في صحيحه الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل قالوا  
وكيف تنجونه يا رسول الله قال قل اللهم اني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم  
وقل من ينجو من هذا فمن أراد بعمله غيره وجه الله أو نوى شيئاً غير التقرب اليه فقد أشرك في ارادته  
ونيته ويقال الرياء الاخلاص وهو ان يخلص لله في أفعاله وأقواله وارادته ونيته وفقنا الله سبحانه  
لمرضائه آمين قال الامام ابن القيم في الجواب الكافي ومن الشرك به سبحانه الشرك به في اللفظ  
كالخلف بغير الله كما روى الامام أحمد وأبو داود عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف بغير الله فقد  
أشرك صححه الحاكم انتهى وقد روى النسائي عنه صلى الله عليه وسلم قال من كان حالفاً فلا يخلف



الابالة قال المناوى يعنى باسم من أسمائه أو صفة من صفاته لان فى الحلف تعظيما للمخاوف وحقيقة  
 العظمة لانكون الله قاله ما أدرك عمر يحلف بأبيه والحلف بالمخلوق مكروه كالنبي والكعبة لاقتضاء  
 الحلف غاية تعظيم المخوف به والعظمة محتصة بالله تعالى فلا يضاهى به غيره ثم فسر الحديث الأول بأن  
 قال المراد بقوله فقد أشرك أى فعل فعل أهل الشرك أو تشبه بهم اذ كانت أيمانهم بأآئهم وما  
 يعبدون من دون الله أو فقد أشرك فى حلقه من لم يكن له أشراكه فيه على حد جعل له شركاء فيما أتاهما  
 أو فقد أشرك فى تعظيم الله من لم يكن له أن يعظمه لان الأيمان لا تصلح الا بالله والحالف بغيره معظم  
 غيره بما ليس له فهو يشرك غير الله فى تعظيمه ورجح ابن جبر هذا الأخير ومن هذا التقرير يعلم ان من  
 زعم ان الخبر ورد على منهج الزجر والتغليظ فقد تكلف انتهى وقال أيضا سئل شيخ الاسلام زكريا  
 عن قوم جرت عاداتهم اذ حلقوا أن يقولوا ابركة سيدى فلان على الله هل هم مخطئون لحلفهم بغير الله  
 تعالى أجاب بكرة الحلف المذكور ويمنع منه فان لم يمنع أدب قصد بعلى الاستعلاء على باهماء لا  
 انتهى وقال العلامة ابن حجر المكي فى شرح المنهاج الأيمان جمع يمين لانهم كانوا يرضعون أيمانهم  
 بعضها ببعض عند الحلف وأصل اليمين القوة فلتقوية الحلف الحث على الوجود أو العدم سمي يميناً  
 ثم قال (لاتنصدق اليمين الا بذات الله تعالى) أى اسم دال عليها وان دل على صفة معها وهى فى  
 اصطلاح المتكلمين الحقيقة والا نكار عليهم بأنها لا تعرف الا بمعنى صاحبة مردود بتصريح الزجاج  
 وغيره بالأول بل صرح بذلك خبيب رضى الله عنه عند قوله بقوله وذلك فى ذات الاله (أو صفقه)  
 وستأتى فالأول بقسميه (كقوله والله ورب العالمين) أى مالك المخلوقات لان كل مخلوق علامة  
 على وجود خالقه (والحى الذى لا يموت رمن نفسى بيده) أى قدرته يصرفها كيف يشاء ومن  
 فلق الحبة (وكل اسم محتص به) الله (سبحانه وتعالى) غير ما ذكرولو مشتقا ولومن غير  
 أسمائه الحسنى كالاله ومالك يوم الدين والذى أعبدته وأسجد له ومقلب القلوب فلا ينعقد بمخلوق  
 كنبى وملك للنهى الصحيح عن الحلف بالأباء ولا مر بالحلف بالله وروى الحاكم خبر من حلف بغير  
 الله فقد كفر وفى رواية فقد أشرك بالله وحلوه على ما اذا قصد تعظيمه كتعظيم الله فان لم يقصد ذلك  
 أثم عند أكثر أصحابنا أى تبع النص الشافعى الصريح فيه كذا قاله شارح والذى فى شرح مسلم عن  
 أكثر الأصحاب الكراهة وهو المعتقد وان كان الدليل ظاهراً فى الأثم قال بعضهم وهو الذى ينبغى  
 العمل به فى غالب الأعصار لقصد غالبهم به اعظام المخاوف به ومضاهاته لله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

(قوله سمي يميناً) اذ اليمين فى الشرع عبارة عن عقد قوى عزم الحالف على الفعل أو الترك  
 (قوله وستأتى) أى فى المنهاج كوعظمة الله وعزته وكبريائه وكلامه وعلمه وقدرته ومشيئته  
 (قوله وملك) وبيت الله الكعبة

انتهى فقد ظهر لك من جميع ما نقلته انه متردد بين الأثم والكراهة والأثم هو القريب لظاهر  
الدليل فيكون حراما ما لم يقترب به التعظيم كتعظيم الله فيكون شركا ظاهرا وعلى كل حال فهو من  
الشرك الأصغر عند عدم الاقتران وقال ابن القيم في كتابه الجواب الكافي ومن ذلك قول القائل  
لخلوق ما شاء الله وشئت كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال له رجل ما شاء الله وشئت فقال أتجعلني  
لله ندا قل ما شاء الله وحده هذا مع ان الله قد أثبت للعبد مشيئة بقوله تعالى لمن شاء منكم أن يستقيم  
فكيف بمن يقول أنا متوكل على الله وعليك وأنا في حسب الله وحسبك ومالي الا الله وأنت وهذا من  
الله ومنك وهذا من بركات الله وبركاته والله لي في السموات وأنت لي في الأرض أويقول والله  
وحياة فلان أو يقول ذلك نذر الله ولفلان وأنا نائب الله ولفلان وأرجو الله ولفلان ونحو ذلك فوازن  
بين هذه الألفاظ وبين قول القائل ما شاء الله وشئت ثم انظر أيهما أخش يتبين لك ان قائلهما أولى  
بجواب النبي صلى الله عليه وسلم لقائل تلك الكلمة وانه اذا كان قد جعل لله ندا فهذا قد جعل من لا  
يداني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من الأشياء بل لعله ان يكون من أعدائه نذر الرب العالمين  
سبحانه انتهى وروى الحكيم في النوادر والنسائي عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال قد كنت أكره لكم أن تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ما شاء الله  
ثم شاء محمد قال المناوي لما في ذلك من شائبة التشريك فنهى عن ذلك نهى تنزيه رعاية للادب ودفعاً  
لذلك التوهم وانما أتى بتم لكمال البعد مرتبة وزمانا انتهى وقال الخطابي أرشدكم الى رعاية الأدب  
في التقديم واختارهم من بين طرق التقديم ثم المفيدة للترتيب والمهله والفاصلة الزمانية ليفيد ان  
مشيئة غير الله مؤخره بمراتب وأزمنة انتهى ولم أر أحدا من الشافعية قال بالحرمة صريحا وان كان  
ظاهر النص من النهى الجازم يفيدها وعلى كل حال فهي من الشرك الأصغر كما ثبت التصريح به  
والله أعلم وقال ايضا ابن القيم في كتابه الكبائر ومن ذلك ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه  
مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الرقي والتأمم والتولة شرك رواه الامام أحمد وأبو داود والتولة  
نوع من السحر وهو تحييب المرأة الى الزوج والتأمم جمع تيممة وهي خزعة يعلقونها على الولد يزعمون  
انه تارد العين انتهى والأحاديث في النهى كثيرة فقد صح انه صلى الله عليه وسلم أبصر على عضد  
رجل حلقة أراه قال من ظفر فقال ويحك ما هذه قال من الواهنة قال اما انها لا تزيدك الا وهنا انبذها  
عنك فانك لومت وهي عليك ما أفلحت أبدا وفي الجامع الصغير عن ابن مسعود رضى الله عنه ان

(قوله الرقي) هي التي تسمى العزائم وقد اشتقت على شرك أما التي لا شرك فيها فقد رخص فيها  
صلى الله عليه وسلم من العين والحجى (قوله والتولة) بفتح الفوقية والواو واللام (قوله ترد  
العين) لكن اذا كان المعلق من القرآن فاختلف فيه السلف الصالح بعضهم أجازوه وبعضهم

النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الرقي والتمائم والتولة قال العلامة ابن حجر في زواجه تنبيهه هذه من الكبائر هو ما يقتضيه الوعيد الذي في هذه الأحاديث لاسيما تسميته شركا لكن لم أر أحدا صرح بذلك بخصوصه ولكنهم صرحوا بما يفهم جريان ذلك فيه بالأولى نعم بتعين حمله على ما كانوا يفعلونه من تعليق خرزة بسمونها نعمة أو نحوها يرون انها تدفع عنهم الآفات ولا شك ان اعتقاد هذا جهل وضلال وانه من أكبر الكبائر لانه ان لم يكن شركا فهو يؤدي اليه اذ لا ينفع ولا يضر ولا يمنع ولا يدفع الا الله تعالى وأما الرقي فهي محاولة على ذلك أو على ما اذا كانت بغير لسان العربية ولم يعرف معناها فانها حينئذ حرام كما صرح به الخطابي والبيهقي وغيرهما واستدل له ابن عبد السلام بأنهم لما سألوه صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال أعرضوا على رقاكم وسبب ذلك ما قالوا من ان ذلك المجهول قد يكون سحرا أو كفرا قال الخطابي بعد ذكره ذلك فأما اذا كان مفهوم المعنى فانه مستحب متبرك به انتهى وقال المناوي في شرح الحديث الثاني الرقي بوزن العلاج رقية بالضم يقال رقاها أي عوذها ونهى عن الرقية بغير القرآن وأسماؤه تعالى وصفاته ثم قال وتلك الرقية المنهى عنها التي يستعملها المعز من يزعم تسخير الجن تأتي مركبة من حق وباطل فجمع الى ذكر الله ما يشوبه من ذكر الشياطين والاستعانة بهم والتعوذ من مردتهم فلذلك نهى عن الرقي بما جهل معناه ليكون بريئا من شوب الشرك انتهى فقد تبين لك من هذه النقول المخرجة عن هذه الأصول الصادرة عن الرسول ان ذلك يكون شركا ظاهر اثاره وشركا أصغر تارة أخرى فتأمل حق التأمل فيه وتبصر بظاهره وخافيه وعلى الله قصد السبيل نعم المولى ونعم الوكيل وبقيت أشياء سميت بالشرك أيضا كالطير فقد روى البخاري في الأذنب المفرد وأحمد والحاكم وغيرهم بسند صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة شرك قال المناوي هي بكسر ففتح سوء الظن بالله وهرب من قضائه وقوله شرك لان العرب كانوا يعتقدون ان ما يتشاءمون به سبب مؤثر في حصول المكروه وملاحظة الأسباب في الجملة شرك خفي فكيف اذا انضم اليها جهالة وسوء اعتقاد ومن اعتقد ان غير الله ينفع أو يضر استقلالا فقد أشرك انتهى وبالجملة فالشرك الخفي لا يكاد يحترز الانسان منه الا بعناية من الله الصمد وهو منقسم الى أكبر غير مغفور وأصغر موجب لللاثم فقط متفاوت المراتب ذما وقبحا عافانا الله سبحانه عن الجميع انه هو الغفور السميع اذا علم هذا فالواجب عليك الاحتراز عما أطلق عليه الشارع لفظ

نهى عنه (قوله الطيرة) هي بكسر الطاء وفتح الياء اسم ما يتشاءم به كذا في الصحاح وفي النهاية انه مصدر تطير كما يقال تخير خيرة ولم يحج من المصادر على هذه الزنة غيرهما كان أهل الجاهلية اذا قصد واحد الى حاجة وأتى من جانبه الأيسر طيرا وغيره يتشاءم به فيرجع (قوله الصمد) السيد المقصود اليه في الحوائج

الشرك. وان كان مغفورا وغير مخرج عن الملة لكن الشارع صلى الله عليه وسلم لم يطلق عليه اسم الشرك الا لكونه وان لم يكن أكبر فهو يؤدي اليه وانه في طريق من سلك فيه أو وقع الشيطان عليه ومثل ذلك لا يعرفه الا عالم بهذه الأسرار وطبيب يحذر من الوقوع في مثل هذه الأمراض الكثيرة الأخطار وكيف يقدر من لا يعرف حقيقة نفسه على معرفة هذه العلل الوبية والأمراض الردية وهي لا تتلقى الا من الحضرة النبوية ولا تقتبس الا من مشكاة الأنوار المحمدية الفائضة من المواهب الربانية والأسرار الالهية ولقد سمي الساف الصالح المعاصي بريد الكفر بناء على انها تجر اليه وسميت ذنوب بالنفاق لكونها تؤدي من استعمالها اليه فكذلك هذه الكبائر التي أطلق الشارع عليها اسم الشرك كانتا تأتي من ارتكبا على الشرك الأكبر الذي هو من أكبر الكبائر وأعظم المصائب فانه الذنب الموجب للخلود في النار المستوجب لغضب الجبار وفتنة الله سبحانه للاصابة في القول والعمل وجنبنا بفضل العليم الخطأ والخطل بمنه وكرمه آمين

﴿الباب التاسع في بيان المعجزة والكرامة والسحر والرياضة والكهانة وما يتبع ذلك من الاستدراج والمعونة والتنجيم والشعبذة على وجه تتميز به هذه الحقائق ويحصل من ألم بها على الوجه القريب الفائق﴾

اعلم بصرفي الله واياك بالدين وهدانا السبيل المستبين ان المعجزة

(قوله تجر اليه) لأن تكرار الأفعال مسبب لحصول الملكة الراسخة فمن أصر على الذنوب ألفها واذا ألفها نشأ من ذلك محبتها وبغض الطاعات لمخالفتها ما لوقع مع استيلاء الران على قلبه فاذا أصر على الذنوب يكون حب الله في قلبه ضعيفا فاذا ضعف يستولى على قلبه حب الدنيا فينهمك في الشهوات وارتكاب السيئات فتتراكم ظلمات الذنوب على قلبه ولا تزال تغطي ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاءه الموت وعلم انه يفارق الدنيا وهي محبوبة له وجهها غالب عليه حتى انه يتألم من فراقها ويرى ذلك من الله تعالى فيخشى ان يحصل في قلبه بغضه تعالى بدل حبه فان اتفق خروج روحه في تلك اللحظة يختم له بالسوء ويهلك هلاكاً بدياً فمن أراد النجاة من هذه الورطة فعليه بعد تصحيح اعتقاده ان يحذر عن المعاصي وعن مشاهدتها ومشاهدة أهلها وان يواظب على الطاعات التي هي ثمرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته فمن عرف الله تعالى بما يجب عليه معرفته وعرف ان جميع النعم الواصلة اليه والى غيره ليس الا منه تعالى لا جرم انه يحبها فاذا أحبه يسعى في تحصيل مرضاته ويحترز من موجبات سخطه فيكون لا تقا لوصول احسانه ودخول جنانته بمقتضى وعده يسرنا الله تعالى لذلك (قوله الخطل) المنطق الفاسد (قوله المعجزة) ما خوذ من العجز المقابل للقدرة وحقيقة الاعجاز اثبات العجز ثم أسند مجازا الى

ما يظهر على يد مدعى النبوة من خارق للعادة عند تحدى المنكرين على وجه يدل على صدقه ولا تمكنهم معارضته هكذا عرف المعجزة المتكلمون وسميت بذلك لانجازها من تصدى لمعارضتها عن الايمان بمثلها فالتاء فيها للمبالغة كالعلامة والنسابة ولكن الشائع في التعيرات استعمالها في الوحدة واذا كانت عبارة عن هذا الأمر المعجز الذي يخلقه الله ويظهره على يد مدعى النبوة تصديقاله كانت تصديقا فعليا قائمة مقام قول الله تعالى صدق عبدي فيما يقول ويبلغه عنى فهمي اذا قيد العلم الضروري بصدق المدعين وتصلح أصلا لقائمة الحجج والبراهين فقد قال العلماء مثال ذلك ان رجلا اذا قام من مجلس ملك الى جماعة وقال أنا رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من التكليف فطلبوا منه آية تدل على صدقه فقال آية صدقي اني اطلب من الملك ان يخالف عادته ويقوم من مقامه ويقعد ثلاث مرات ففعل الملك ذلك فلا ريب ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عنى ومفيد العلم الضروري لمن شاهده بل لمن وصل اليه ذلك الفعل بالتواتر ان هذا المبلغ عنه صادق في كل ما يبلغ عنه كيف وينضاف الى ذلك ما يقوى التصديق من ان هذه الدعوى على الله الواجب الوجود الشامل بقدرته كل موجود فهل يقع في الخاطر ان من تصدى لمثل هذا الأمر وهو كاذب كيف يجرى على يده مثل هذا الخارق ولئن جرى كيف يمهله تعالى ويترك خلقه سدى وهم لا يشعرون هذا من المحال البين الذي تظافت عليه العقول وتطابقت به النقول من غير نكول اذا

ما هو سبب المعجز وجعل اسماله فالتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية كما في الحقيقة وقيل للمبالغة كما ذكره المصنف (قوله ما يظهر الخ) أعم من ان يكون فعلا كما انفجار الماء من الاصابع أو عدمه كعدم احراق النار ومن قال فعل يظهر الخ جعل المعجز ههنا كون النار بردا وسلاما أو بقاء الجسم على ما كان عليه من غير احراق (قوله عند تحدى المنكرين) احتراز عن كرامات الأولياء وعن العلامات الارهاصية التي تقدم بعثة الأنبياء (قوله ولا تمكنهم معارضته) وهي اما حسية واما عقلية وأكثر معجزات بني اسرائيل كانت لبلادتهم وقلة بصيرتهم حسية وأكثر معجزات هذه الأمة عقلية لفرط ذكائهم وكمال افهامهم قاله السيوطي (قوله في كل ما يبلغ عنه) فان قيل هذا تمثيل وقياس للغائب على الشاهد وهو على تقدير ظهور الجامع انما يعتبر في العمليات لا فائدة الظن وقد اعتبرته بوجوه بلا جامع لا فائدة اليقين في العمليات التي هي أساس ثبوت الشرائع على ان حصول العلم فيما ذكرتم من المثال انما هو لما شوهد من قرائن الأحوال قيل في جوابه التمثيل انما هو للتوضيح والتقريب دون الاستدلال ولا مدخل لمشاهدة القرائن في افادة العلم الضروري لحصوله للغائبين عن هذا المجلس عند تواتر القضية اليهم وللحاضرين فيما اذا فرضنا الملك في بيت ليس فيه غيره ودونه حجب لا يقدر

علمت هذا فاعلم ان المجزة كما ذكرنا سبعة شروط تميز بها عن غيرها الأول ان تكون من قبل الله تعالى ليخرج ما كان من قبل العبد الثاني ان تكون خارقة للعادة ليخرج ما كان معتادا الثالث ان يتعذر معارضتها لان ذلك حقيقة الاعجاز المخرج للسحر ونحوه الرابع ان يكون مقررا بالتعدي ولا يشترط التصريح بالدعوى بل تكفي قرائن الأحوال وذلك ليعلم انه تصديق له والمراد من التعدي طلب المعارضة منهم فيما جعله شاهد الدعواه تعجيزا لغيره عن الاتيان بمثل ما أبداه من تحديث فلانا اذا نازعته للغبلة الخامس ان يكون هذا الخارق الآتي به موافقا لدعواه فلو قال مجزتي كذا فأني بغيره لم يدل على تصديقه لعدم تنزيله منزلة تصديق الله تعالى اياه السادس أن لا يكون المجز مكد باله فلو قال مجزتي ان ينطق هذا الذئب فنطق بتكذيبه لم يكن ذلك مجزة السابع أن لا تكون المجزة متقدمة على الدعوى فاي تقدم عليها من الخوارق يسمى ارهاصا وتأسيسا فلو ادعى النبوة بعد

على تحريكها أحد سواه وجعل مدعى الرسالة يحته ان الملك يحرك تلك الحجب من ساعته ففعل **(قوله كما ذكرنا)** أى المتكلمون **(قوله ان تكون من قبل الله الخ)** لان التصديق من الله تعالى لا يحصل بما ليس من قبله زاد في المواقف في هذا الشرط قيدان قال الأول ان يكون فعل الله أو ما يقوم مقامه وقال وقولنا أو ما يقوم مقامه ليتناول ما اذا قال مجزتي ان أضع يدي على رأسى وأتم لاتقدرون عليه ففعل وعجز وافانه مجز ولا فعل لله ثم فان عدم خلق القدرة ليس فعلا أى بل عدم صرف ومن جعل الترك وجودا أى على انه الكف حذفه لعدم الحاجة اليه قلت وترك المصنف هذا القيد لما ذكره السيد في شرحه عن الآمدى ان العجز ان كان عدميا كما هو أصل شيخنا فالمجز هنا عدم خلق القدرة فلا يكون فعلا وان كان وجوديا كما ذهب اليه بعض أصحابنا فالمجز هو خلق المجز فيهم فيكون فعلا فلا حاجة الى قولنا أو ما يقوم مقامه انتهى **(قوله ليخرج ما كان معتادا)** كطلوع الشمس في كل يوم وبدوا الازهار في كل ربيع فانه لا يدل على الصدق لمساواة غيره اياه في ذلك حتى الكذاب في دعوى النبوة **(قوله ولا يشترط التصريح بالدعوى)** وطلب المعارضة خلافا لما ذهب اليه بعضهم **(قوله بل تكفي قرائن الأحوال)** بان يقال له ان كنت نبيا فاطهر بمجزة ففعل بان دعاء الله فاطهره فيكون ظهوره دليلا على صدقه ونازلا منزلة التصريح بالتحدى **(قوله مجزتي كذا)** أى ان أحبي ميتا مثلا **(قوله بغيره)** كشق الجبل مثلا **(قوله لم يكن ذلك مجزة)** لان المكذب هو نفس الخارق قال في المواقف وشرحه نعم لو قال مجزتي ان أحبي هذا الميت فاحياه فكذبه ففيه احتمال والصحيح انه لا يخرج بذلك عن كونه مجزا لأن المجز احياؤه وهو غير مكذب له انما المكذب هو ذلك الشخص بكلامه وهو بعد ذلك الاحياء محتار في تصديقه وتكذيبه ولم تتعلق به دعوى فلا يقدح تكذيبه في دلالة الاحياء على صدقه **(قوله وتأسيسا)** عطف تفسير

ظهور هذا الخارق المتقد على ما وطول بالمعجزة فجوز كان ذلك دليلا على عدم التصديق المتقدم  
وبهذه الشروط السبعة يحصل تمييز المعجزة عن غيرها من السحر وأمثاله وقد فرق بين السحر وبين  
المعجزة أيضا بأن أثر المعجزة حقيقي كشعب الجمع الكثير من الطعام اليسير وتكثير الماء القليل بالملح  
فيه حتى روى منه الجيش من غير تكبير وأثر السحر تخيلي وله أيضا فرق آخر وهو أن السحر يقبل  
التعلم والتأمل وروى بما كان التلميذ فيه أحق من الأستاذ بخلاف المعجزة فإنها لا تقبل ذلك واعلم أن  
السحر لغة كمال لطف وودق من سحره إذا أبدى له أمر افدق عليه وخفي ومنه فلما ألقوا سحروا أعين  
الناس وهو ممد رشا ذل يأت فعل بكسر الفاء وسكون العين مصدر الفعل يفعل بفتح العين فيهما  
وشرعاهو كل أمر خفي سببه وعمل على غير حقيقته وجري مجرى التمثيل والخذاع وكان ممكن  
المعارضة ويتفاوت باعتبار حدق متعاطيه فهو من الصناعات في التمثيلات وحيث أطلق أريد منه  
الذي موم فقط وحيث قيد كان بحسب ما قيد به مما يدح أو يذم أو يضر أو ينفع كسحر البيان وغير  
ذلك مما يتعلق بفصاحة اللسان وبالجملة فهو أقسام فنه سحر الكلدانيين العابدين للكواكب وهم  
فرق قد تختلف ملههم واضطربت نحلهم فنه القائلون بالاهية الأفلاك المتخذون لها هياكل  
وأصناما اشتغلوا بخدمتها ومنهم من أثبت لهذه الأفلاك فاعلا مختار الكنه قالوا إن الله أعطاها قوى  
نافذة وفوق تدبيره أيرها ومنهم الصابئة والديرية إلى غير ذلك من الفرق الضالة عافانا الله منها ومن  
السحر أيضا سحر أصحاب العزائم والنفوس القوية

لأن الارهاص هو التأسيس من أرهصت الحائط أسسته (قوله العزائم) وهي كلمات يزعم أهل  
هذا العلم أن سليمان عليه الصلاة والسلام لما أعطاه الله هذا الحكم وجد الجان يعبدون بالناس في  
الأسواق ويخطفونهم من الطرقات فسأل الله تعالى أن يولى على كل قبيل من الجن ملكا يضبطهم  
عن الفساد فولى الله سبحانه وتعالى الملائكة على قبائل الجان فإذا عتاب بعضهم وأفسد ذكر المعزم  
كلمات تعظمها تلك الملائكة ويزعمون أن لكل نوع من الملائكة أسماء أمرت بتعظيمها ومتى  
أقسم عليها أطاعت وأجابت وفعلت ما طلب منها فالمعزم بتلك الأسماء على ذلك القبيل يحضر له  
ذلك القبيل من الجان الذي طلبه والشخص منهم يحكم بينهم بما يريدون يزعمون أن هذا الباب إنما  
دخله الخلل من جهة عدم ضبط تلك الأسماء فإنها عجيبة لا يدري هل هي مضمومة أم مفتوحة وروى بما  
أسقط بعض النساخ بعض حروفها من غير علم فيختل العمل فإن المقسم به لفظ آخر لا يعظمه ذلك  
الملك فلا يجب ولا يحصل مقصود المعزم (قوله وشرعا) والسحر له حقيقة وقد يموت المسحور  
أو يغير طبعه قاله الشافعي وابن حنبل وقالت الحنفية إن وصل إلى بدنه كالدخان ونحوه جاز أن يؤثر  
والأفلا وقالت المعتزلة لا حقيقة للسحر وهذا لا يصح فإن ما لا حقيقة له لا يؤثر وقد سحر النبي صلى



ومنهم في بلاد الهند كثرة ومنه سحر المشركين المستعنين بالأرواح الأرسية من الجن ومردتهم الشياطين ومنه أيضاً ما هو تخيل وأخذ بالعيون ومنه أيضاً أعمال عجيبية تظهر من تراكيب آلات على نسب هندسية ومنه أيضاً ما فيه استعانة بخواص الأدوية الغريبة ومنه تأليف للقلوب كن عرف بان الجن تطيعه وأنه يفعل أشياء غريبة فمن اعتقد فيه ذلك وتعلق قلبه بما هنالك وحصل في نفسه نوع من الرعب ومكن الخوف بقلبه تمكن هذا المعتقد فيه من ان يفعل معه ما يشاء من غير شك ولا امتراء وقد نقل عن القرافي بيان أنواعه من السيميا والهيما وخواص الحقائق من الحيوانات وغيرها

الله عليه وسلم وقد سحرت عائشة جارية اشترتها وقد أطبقت الصحابة على صحة ذلك ومن حجة الزاعمين انه لا حقيقة له قوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى ولأنه لو كانت له حقيقة لا يمكن الساحران يدعي النبوة فانه قد يأتي بالخوارق على اختلافها والجواب ان السحر أنواع فبعضه هو الذي يخيل عن الثاني ان اضلال الخلق يمكن ولكن الله تعالى أجرى العادة بضبط مصالحهم عما يسر ذلك على الساحر وكم من يمكن يمنعه الله من الدخول في العالم لأنواع من الحكم على انه تقدم الفرق بين المجزأة والسحر (قوله ومنهم في بلاد الهند كثرة) قال ابن حجر في كتابه الاعلام وفي الهند جماعة اذا ركبو انفوسهم لقتل شخص مات ثم ان شق صدره في الوقت لا يوجد قلبه بل اتزعه من صدره بالهمة والعزم وقوة النفس ويجربون بالزمان فيجمعون عليه همهم فلا يوجد فيه حبة وخواص النفس كثيرة انتهى (قوله من السيميا) وهي عبارة عما تركب من خواص أرضية كدهن خاص أو كلمات خاصة توجب تخيلات خاصة وادراك الخواص الخمس أو بعضها لحقائق خاصة من الماء كولات والمشمومات والمبصرات والملموسات والمسموعات وقد يكون لذلك وجود يخلقه الله اذ ذاك وقد يكون لا حقيقة له بل هي تخيلات (قوله والهيما) هي كالسيما الا انها تمتاز عنها بالآثار الصادرة عنها تضاف للآثار السماوية من الاتصالات الفلكية وغيرها من أحوال الأفلاك فتحدث جميع ما تقدم ذكره فخصوا الواحد بالسيما والآخر بالهيما (قوله وخواص الحقائق من الحيوانات وغيرها) قال ابن حجر في كتابه الاعلام ذكروا انه يؤخذ سبعة أحجار ويرجم بها كلب شأنه اذا رمى بحجر عضه فاذا رمى بسبعة أحجار وعضها كلها لقطت بعد ذلك وطرح في ماء فمن شرب منه أثار خاصة يعبر عنها السحرة فهذه تثبت للسحر وليس ما يدكره الأطباء من الخواص في هذا العالم للنباتات من هذا القبيل ولا شك في الخواص في هذا العالم فنه ما يعلم باختصاص النار بالاحراق ومنه ما يعلمه الافراد كالبحر المكرم وما يصنع منه الكيمياء ونحو ذلك كما يقال ان في الهند شجر اذا عمل منه دهن ودهن به انسان لا يقطع فيه الحديد وشجر آخر اذا استخرج منه دهن

والطلسمات والأوقاف والعزائم والاستخدامات فكل هذه الأنواع من السحر وكذلك الشعبة الحاصلة من سرعة اليد فأنها نوع منه أيضاً فلا تطيل الكلام بتفاصيلها وقد فصلها العلامة ابن حجر أكل تفصيل في كتابه الاعلام ونقل الأقوال الواردة في تكفير متعاطيه ان كان مشقلا على كفر أو شرك وفي تأييمه ان لم يكن فأتى بغرائب مسائل ان أردتها فارجع اليه وبالجملة فالمقصود الفرق بينه وبين المعجزة فالسحر يأتي به الساحر وغيره ممن تعلم طريقه وقد يأتي في جماعة في وقت واحد وربما يتكافؤن أو يفوق بعضهم على بعض كل على حسب علمه في صناعته وأما المعجزة فلا يمكن أحد ان يأتي بمثلها أو يعارضها وتماهم أحكام السحر مفصلة في الزواجر عن اقتراف الكبائر للعلامة ابن حجر المكي هذا ما كان من المعجزة والسحر وأما الكرامة فهي أمر خارق للعادة تظهر على يد مؤمن صالح ظاهر صلاحه يكرم الله بها من يشاء من عباده الصالحين فبقيد المؤمن الصالح يخرج ما يظهر لبعض الفساق والظلمة والكفرة أحيانا استدراجا لهم وبالقيد الثاني تخرج المعونة وهو ما يظهر من

وشرب على صورة خاصة مذكورة عندهم في العمليات استغنى عن الغذاء وأمن من الأمراض والاسقام ولا يموت بشئ من ذلك لو طالت حياته حتى يأتي من يقتله اماموته بالاسباب العادية فلا وخواص النفوس لاشك فيها فليس كل أحد يؤذي بالعين والذين يؤذون بها تختلف أحوالهم فمنهم من يصيد بالعين الطائر من الهواء ويقلع الشجر العظيم من الثرى وآخر انما يصل لتمرير طيف ومن الناس من طبع على صحة الخرز ولا يخطئ غالبا ثم تجد واحدا له خاصية في علم الكشف وآخر في علم الرمل وآخر في علم النجم ومن خواص النفوس ما يقتل انتهى (قوله والطلسمات) وهي نقش أسماء خاصة لها تعلق بالأفلاك والكواكب على زعم أهل هذا العلم في أجسام من المعادن أو غيرها فلا بد في الطلسم من هذه الأسماء المخصوصة وتعلقها ببعض أجزاء الفلك وجعلها في جسم من الأجسام ولا بد مع ذلك من قوة نفس صالحة لهذه الأعمال فليس كل النفوس مجبولة على ذلك (قوله والادواق) وهي ترجع الى مناسبات الاعداد وجعلها على شكل مخصوص وهذا كان يكون شكل من تسع بيوت مبلغ العددين من كل جهة خمسة عشر هو تيسير العسير واخراج المسجون ووضع الجنين ومنه كل ما هو من هذا المعنى وضابطه بطر زهيج واح وكان الغزالي يعنى به كثير احتي نسب اليه والذي نقله ابن حجر عن القرافي فيه زيادة قوله والرقى بعد قوله والادواق وهي ألفاظ خاصة يحدث عندها الشفاء من الاسقام والادواء والاسباب المهلكة ولا يقال لفظ الرقى على ما يحدث ضرر ابل ذلك يقال له السحر وهذه الالفاظ منها مشروع كالفتحة وغير مشروع كرقى الجاهلية والهندور بما كان كفر افهى مالك رحمه الله عن الرقى بالجمجمة (قوله استدراجا لهم) أى مكر ابرهم في الدنيا وعقوبة لهم في العقبى كما قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون أى

عوام المسلمين عند اضطرارهم تخليصا لهم من المحن والمكاره والفرق بين الكرامة والمعجزة مقارنة  
التحدى ودعوى النبوة وبانها اذا ظهرت على يد أحد من الأمة تكون من معجزة نبيه وقد أنكر  
الكرامة المعتزلة وأثبتها أهل السنة والجماعة إلا بعض المالكية فقد أنكروها سدا للذريعة المتوصل  
بها إلى كل باطل بالحقيقة وذلك قياس مذهب الامام مالك القائل بسد الذرائع لئلا تكون وسيلة إلى تاله  
من أكرم بها وتشتبه بغيرها فتشتعل على العوام نيران ضررها فانجد العوام بل الخواص يرون ان  
كل خارق للعادة كرامة وكل من ظهرت منه فهو ولي مطاع لا يعصى ولو بمعصية الله تعالى فبذلك نشأت  
الفتن في الدين وضعف في الله اليقين فتراهم بمجرد اعتقادهم فيه انه ولي وان كان عدوا قدر جوامه  
غفران الذنوب وستر العيوب ووافقوه في كل ما يريدون كانت في موافقته مخالفة الله تعالى ولم يعلموا  
ان الشيطان قد نصب لنا العداوات بنصب حبال التمويهات ومراده تحكيم هذا الاعتقاد الفاسد فيهم  
ليستغيثوا بهم اذا وقعوا في الشدائد وربما ان ابليس يريهم انجاح مطلوبهم ويحسن لهم بما يقدر  
عليه استغاثتهم بهم وهذا المعتقد المسكين لا يدري كيف يتلاعب به الشيطان واذا نهاه أحد أجابه  
بسوء القول مثل انك لا تعتقد ولا تحب أهل الكرامات وما درى هذا الفقير الجاهل ان كل ذلك  
من تليس ابليس ليصده عن الهدى ويلقيه في الفنى والضلال والحاصل ان ههنا كرامات تختص  
بالأولياء وأحوال شيطانية تظهر على يد الاشقياء فالخوارق التي للاولياء تظهر بما يحبه الله تعالى  
وتكون مسببة عن كمال الايمان وفرط التقوى والاحسان والأحوال الشيطانية تحصل باتباع  
الجن والشياطين كما ظهرت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لابن صياد وعلم انه من جنس الكهان  
الذين يكون لأحدهم قرين من الجن يخبره بكثير من الغيبات مما يسترقه من السمع مع خلط الصدق  
والكذب وبعده كالتنبئين الذين ادعوا النبوة وغيرهم ممن كان لهم قرناء من الجن كالخارث  
الدمشقي وأمثاله فمن لم ينظر بنور الله ووافق هواه وحسن له ابليس الامر وأغواه انتقاد لمثل هذه

نستدنيهم وتستقر بهم إلى العقوبة والنقمة ليتوهموا ان ذلك تقرب من الله واحسان وانما هو  
تبعيد وخذلان ففي الحديث اذا رأيت الله يعطى العبد ما يحب من النعمة وهو مقيم على المعصية فان  
ذلك منه استدراج ثم تلا هذه الآية فله انسوا ما ذكرناه فتحنا عليهم أبواب كل شيء أى من النعم حتى  
اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون أى متحIRON آيسون لان العقوبة اذا كانت  
مخباة في النعمة تكون أشد في الصعوبة فتكون كثرة نعمهم الصورية موجبة لشدة نقمهم  
الاخرية (قوله من المحن) والمكاره (قوله تكون من معجزة نبيه) فان كرامة التابع  
كرامة المتبوع (قوله لابن صياد) وظن بعض الصحابة انه الدجال وتوقف النبي صلى الله عليه  
وسلم في أمره حتى تبين له انه ليس الدجال وعلم الخ (قوله كالخارث الدمشقي الخ) الذي خرج

الخرافات ورمباضل بما يحسب ان فيه هداة فيستغث به ويتوكل عليه ويندبه عند الكرب والشدة وبقول نبت شيخى فلانا خلصنى واذا جاءه ابليس ببعض التموهات وقال له بعد ذلك يقول لك فلان لاتصلى أطاعه وما عصاه فان الله والا امر كله لله واعلم ان المحققين من أهل المعرفة واليقين على ان الكرامة لاتحصل للمولى غالبا الا في البدايات أما اذا اكمل يقينه فلان تأتية لما انها للتقوية في اليقين والرسوخ في الدين ولهذا كانت الخوارق في التابعين أكثر منها في الصحابة الربانيين قال في بحر الأفكار وطريق ضبط الخوارق ان يقال ان الخارق للعادة اما ان يكون مقرونا بالايمن والعمل الصالح أولا فان كان الاول فلا يخلو اما ان يكون مقرونا بكمال العرفان والطاعة حسب الامكان أولا الثاني المعونة والا اول اما ان يكون مقرونا بدعوى النبوة أولا الاول المعجزة والثاني الكرامة والخارق قبل النبوة ارهاص واذا كان الخارق غير مقرون بالايمن والعمل الصالح فلا يخلو اما ان يكون مقرونا بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التعلم والتعلم أولا فالاول السحر والثاني اما ان يكون موافقا لدعوى أولا فالاول الاستدراج والثاني الاهانة انتهى هذا ما كان من بيان الفرق بحسب ما ذكره وبقيت أشياء من أعمال الجاهلية كالكهانة والعرافة والطيرة

بالشام في زمن عبد الملك بن مروان وادعى النبوة وكان شيطانه يخرج رجله من القيد ويمنع السلاح ان ينفذ فيه وكان يرى الناس أشخاصا ركبانا في الهواء ويقول هي الملائكة وانما هي الجن والشياطين فلما أمسكه المسلمون ليقتلوه طعنه رجل بالرمح فلم ينفذ فيه الرمح فقال له عبد الملك انك لم تسم الله تعالى فسمى الله فطعنه فقتله وقوله وأمثاله كسليمة الكذاب الذي كان معه من الجن من يخبره عن الخفيات ويعينه على بعض الحاجات وكالاسود العنسي الذي ادعى النبوة وكان له من الجن من يخبره ببعض الامور الغائبة فلما قابلوه المسلمون ليقتلوه توهوا من الشياطين ان يخبروه بما يقولون فيه حتى أعانت عليه امرأته حين تبين لها كفره فقتلوه وقد يكون خرق العادة اهانة بان يقع على خلاف الارادة كما نقل ان مسليمة الكذاب دعا للاعور ان يصير عينه العورة سليمة فصارت عينه الصحيحة عوراء سقيمة (قوله لما انها للتقوية في اليقين والرسوخ في الدين) حتى ان كبير من الصالحين يعرض عنها ويستغفر الله ويتوب اليه كما يستغفر من الذنوب ويتوب عنها وقد كان تعرض على بعضهم فيسأل زواها والمشايع كلهم كانوا ينفرون المريدن السالكين غاية التنفير من الميل اليها فان السالك القاصد لرؤية الاشياء وحصول الخوارق واقع في شبكة الشيطان فاللازم له ان يخلص نفسه من الميل اليها اذ لا طائل تحتها بل اذا وقعت منه يخاف عليه من الاستدراج ولذا قال بعض الكبار اذا دخل سالك في بستان وقالت طيور أشجار ذلك البستان بالسنة فصيحة السلام عليك يا ولي الله فان لم يتفطن انه مكر به والا أخذ من حيث لا يشعر وهذا التنفير من المشايخ

والطرق والتنجيم والعيافة فهذه كلها كانت من أعمالهم فاما الكهانة فهي الأخبار عن المغيبات في مستقبل الزمان وادعاء علم الغيب وزعم ان الجن تخبره بذلك وأما العراف فهو الذي يدعي معرفة الأمور بمقدّمات أسباب يستدل بها على مواقعها وأما الطيرة فقد تقدم ذكرها وأما الطرق بفتح الطاء وسكون الراء فهو عبارة عن زجر الطير فان تيامن تيمن أو أيسر تشاءم ومنه الضرب بالخصي وهو نوع من التكهن وأما علم النجوم فالنبي عنه ما يدعيه أهله من معرفة حوادث في مستقبل الزمان يزعمون انهم يدركونها بسير الكواكب وهذا دخول في علم الغيب ففي البعض يكون فسقا

عند ظنهم انها كرامات فكيف اذا عين كونها من الجن والشياطين والكرامة الحقيقية عند كبار الصوفية هي حصول الاستقامة والوصول الى كمالها فالواجب على العبد ان لا يحرص الاعليها ولا يكون له همه الا في الوصول اليها وأما الكرامة بمعنى ظهور الخارق فلا يحتاج اليها الا من كان ضعيف اليقين فاذا حصل له شيء منها يقوى يقينه وأما من كان كامل اليقين فلا يلتفت اليها لاستغنائه عنها ولذا كانت الخوارق الخ (قوله فاما الكهانة الخ) روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى الكهان فيكذبون معها ما نكذبون من عند أنفسهم (قوله وهذا دخول في علم الغيب الخ) قال شارح العقيدة الطحاوية الواجب على ولي الامر وكل قادر ان يسعى في ازالة هؤلاء المنجمين والكهان والعرافين وأصحاب الضرب بالرمل والحصا والقرع والفالات ومنعهم من الجلوس في الحوانيت والطرقات أو ان يدخلوا على الناس في منازلهم لذلك ويكفي من يعلم تحريم ذلك ولا يسعى في ازالته مع قدرته على ذلك قوله تعالى كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يصنعون وهؤلاء الذين يفعلون الافعال الخارجة عن الكتاب والسنة أنواع نوع منهم أهل تلييس وكذب وخداع وهم الذين يظهر أحدهم طاعة الجن له أو يدعي الحال من أهل الحال من المشايخ النصايين والفقراء الكذابين المحتالين فهؤلاء يستحقون العقوبة البليغة التي ترد عنهم وأمثالهم عن الكذب والتلييس وقد يكون في هؤلاء من يستحق القتل كمن يدعي النبوة بمثل هذه الخزعبلات ويطلب تغيير شيء من الشريعة ونحو ذلك ونوع يتكلم بمثل هذه الأمور على سبيل الجد والحقيقة بأنواع السحر ثم ذكر تفسير السحر وما يترتب على الساحر من الأحكام ثم قال ونوع منهم لم خبرة بالأحوال الشيطانية والكشوف بالرياضات النفسانية ومخاطبة رجال الغيب وان لم خوارق تقتضي انهم أولياء الله وكان من هؤلاء من يعين المشركين على المسلمين ويقول ان الرسول أمره بقتال المسلمين مع المشركين لكون المسلمين قد عصوا وهؤلاء في الحقيقة اخوان المشركين ثم ذكر اختلاف أهل العلم في حق رجال الغيب الى ان قال

وفي آخر يكون كفر او العرافة نوع من الكهانة وكذلك العياقة وبالجملة ففي كل ذلك اخبار عن مستقبل رب بما يصادف الواقع وهي اما كفر أو تؤدي اليه على تفصيل في جميعها وبقى من الأمور الخارقة ما يخبر به أهل الرياضات من الكفرة وغيرهم فلما أخبرنا أحد خبرا خارقا للعادة لم نحكم بمصدر منه ان يكون كرامة اذ كثيرا ما تقع مثل هذه الأحوال من الكفرة المشركين وهم أبعد الناس عنها وسبب وقوعها منهم ان الله تعالى قد أجرى العادة بوقوع مسببات عند مباشرة أسبابها وان الله سبحانه يخلقها عندها كما يخلق الري عند الشرب ومثل ذلك لا يدل على كرامة من صدرت منه فلا بد لكل مسلم ان يحترس لمثل هذه الفروق ليعلم الصادق من الكاذب والمسلم من الكافر فان رأى خارقا على يد رجل صالح قد ظهر صلاحه فليصحه على وجه ان يقتدى به وليطلب منه الدعاء ولا يقصر نظره عليه كما هو حال عوامنا فيرجوه ويخشاه وور بما يختار صحبتته على كل طاعة لله كأنه قد أمر بطاعته في كل ما يريد وحاشا هذا الصالح ان يامر به الا بما فيه طاعة مولاه وور بما يقدم طاعته على عبادة الله هذا ما عليه أهل هذا الزمان مع ان اللائق بصحبة الصالحين الأخيار السلوك في مسالكهم والاعتباس من أنوار معارفهم المأخوذ كل ذلك من علوم الشريعة الغراء الموزون بميزان الملة الحميدة البيضاء المقصود من هذا الباب تمييز المجزة التي هي الآية الكبرى على تصديق الرسل الموجب للايمان بجميعهم فيما أمر به أو نهوا عنه ليكون جل نظره التمتع لأقوالهم وأفعالهم وأحوالهم فيجري في منهاجهم ويقتبس من سراجهم فتكون عبادته على صرف الاتباع غير مدمثة بالزيغ والابتداع فقها الله في الدين ورزقنا اتباع سنة سيد المرسلين آمين

✽ الباب العاشر في بيان الايمان بالرسل الكرام عليهم من الله أفضل الصلاة والسلام

و بيان ما يجب ويمتنع عليهم وما يجوز ✽

اعلم انه يجب الايمان بالرسل جميعهم بكونهم صادقين في جميع ما أخبروا به عن الله تعالى وانه سبحانه

والحق ان رجال الغيب هم الجن ويسمون رجالا كما قال تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ثم قال ومن ظن انهم من الانس فن غلطه وجهله وسبب الضلال فيهم وافتراق الناس فيهم عدم الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان الى آخر ما قال (قوله والعرافة نوع من الكهانة) قال البغوي العراف الذي يدعى معرفة الأمور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك وقيل هو الكاهن (قوله ما يخبر به أهل الرياضات من الكفرة وغيرهم) السمة بالفراسة الرياضية وهي التي تحصل بالجوع والسهر والتخلي فان النفس اذا تجردت عن العوائق والعلائق بالخللا ت صار لها من الفراسة والكشف بحسب تجردها وهذه فراسة مشتركة بين المؤمن والكافر ولا تدل على الايمان ولا على ولاية ولا عن خلق نافع ولا عن

بعثهم الى عباده ليلغوهم أمره ونهيه ووعدده ووعيده وأيدهم بالمعجزات الباهرات والآيات  
البيّنات فن ثبت تعيينه وجب الايمان به تفصيلا ومن لم يثبت تعيينه وجب الايمان به اجالا والاولى  
عدم التعرض لعددهم وان وردت في ذلك أحاديث كثيرة ولكنها لا تخلو عما يوجب الضعف في  
الاسناد القاصر عن نيل المراد فن ذلك ما رواه الطبراني عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله من أول  
الأنبياء قال آدم قلت نبي كان قال نبي مكلم وفي سنده ابن لهيعة مختلف فيه ورواه أحمد في مسنده لكن  
بسند ضعيف وفي رواية للطبراني عن أبي ذر بهذا السند قال قلت يا رسول الله أرايت آدم نبي كان قال  
نعم كان نبيارسولا كلمة الله فيقال له يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وأخرج أبوداود الطيالسي عنه  
أيضا ولفظه قلت فأي الأنبياء كان أول يا رسول الله قال آدم قلت أو نبي كان قال نعم مكلم قلت كم كان  
المرسلون يا رسول الله قال ثلثة وخمسة عشر جافيرا وأخرج أبو يعلى وابن راهويه ومحمد بن يحيى  
ابن أبي عمرو في مسنده وفيه ان الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وان الرسل خمسة عشر

طريق مستقيم **(قوله بعثهم)** البعثة لطف من الله تعالى ورحمة للعالمين لما فيهم من حكم ومصالح  
لا تحصى منها معاودة العقل فيما يستقل بمعرفته مثل وجود الباري وعلمه وقدرته ثلثا يكون للناس  
على الله حجة بعد الرسل ومنها استفادته الحكمة من النبي صلى الله عليه وسلم فيما لا يستقل به العقل  
مثل الكلام والرؤية والمعاد الجسماني ومنها بيان حال الأفعال التي تحسن تارة وتفسد أخرى عن غير  
اهتداء العقل الى مواقعها ومنها بيان منافع الاغذية والأدوية ومضارها التي لا تنفي بها التجربة  
الابعد أوار وأطوار مع ما فيهم من الأخطار ومنها اكتميل النفوس البشرية بحسب استعداداتهم  
المختلفة في العلميات والعمليات ومنها الأخبار بتفاصيل ثواب المطيع وعقاب العاصي ترغيبا في  
الحسنات وتحذيرا عن السيئات الى غير ذلك من الفوائد ولهذا قالت المعتزلة بوجوبها على الله تعالى  
والفلاسفة بلزومها في حفظ نظام العالم **(قوله ووعدده)** بنعيمه المقيم **(قوله ووعيده)** بنار  
الجحيم **(قوله الباهرات)** أي الغالبات يقال بهر القمر الكواكب أي غلب ضوءه ضوءهم  
ويقال بهرت فلانة النساء أي غلبتهن في الحسن قاله في الصحاح **(قوله وفي سنده ابن لهيعة الخ)**  
هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن عقبة بن لهيعة الحضرمي قاضي مصر الحافظ وهو مختلف فيه قال  
أحمد بن صالح المصري كان ابن لهيعة صحيح الكتاب طلبة للعلم وقال زيد بن الحباب سمعت سفيان  
الثوري يقول عند ابن لهيعة الأصول وعندنا الفروع وقال أحمد بن حنبل من كان بمصر مثل ابن  
لهيعة في كثرة حديثه وضبطه واتقانه وقال ابن معين ليس بذلك القوي وقال السيوطي في حسن  
المحاضرة عنه وثقة أحمد وغيره وضعفه يحيى القطان وغيره انتهى **(قوله وفيه ان الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا)** والصحيح كما قال ابن حجر ان حديث كون الأنبياء مائة ألف وأربعة



وثلاثمائة وان آدم أولهم فقد استفيد من هذه الاحاديث رسالة آدم وعدد الرسل والانبياء لكن لما كانت هذه الاحاديث لا تخلو أسانيد هاعن ضعف اختلاف في رسالة آدم ولم يطلق العدد عليهم أحد من العلماء على ما علمت وكما يجب الايمان بجميع الانبياء والرسل بذواتهم يجب أيضا الايمان بانهم أرسلهم الله هداية خاقه وتكميل معاشهم ومعادهم وانهم بلغوا رسالة ربهم وبينوا المكلفين ما أمر وايبينانه وأنه يجب احترام جميعهم لا نفرق بين أحد منهم في الايمان بهم وأنه تعالى نزههم عن كل وصمة ونقص فهم معصومون عن الصغار والكبار قبل النبوة وبعدها على المختار. وقع في قصص يذكرها بعض المفسرين لا يلتفت اليه وما جاء في القرآن من اثبات العصيان لآدم ومن

وعشرين ألفا وحديث كون الرسل ثلاثمائة وخمسة عشر صحيحان فاعلمه ولا تغتر بذلك ابن الجوزي له في الموضوعات **(قوله وان آدم أولهم)** والمذكور في القرآن باسم العلم ثمانية وعشرون وهم آدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب ويوسف ولوط وموسى وهرون وشعيب وزكريا ويحيى وعيسى وداود وسليمان والياس واليسع وذوالكفل وأيوب ويونس ومحمد وذو القرنين وعزير وقلهمان على القول بنبوة هذه الثلاثة الأخيرة صلوات الله عليهم وسلامه أجمعين **(قوله رسالة آدم)** أرسله الله لتكميل أولاده وتعليمهم الشرائع وما جاء في الحديث من قول الناس لنوح وأنت أول الرسل فلما رآه أولهم للدعاء للتوحيد **(قوله والرسل)** من عطف الخاص لأن من أوحى الله اليه ان أمره بان يبلغ غيره فهو نبي رسول وان لم يأمره بتبليغ غيره فهو نبي وليس برسول فالرسول أخص من النبي لأن الرسالة أعم من جهة نفسها والنبوة جزء من الرسالة اذ الرسالة تتناول النبوة وغيرها فالرسالة أعم من جهة نفسها وأخص من جهة أهلها **(قوله معصومون)** العصمة عند أهل السنة بناء على ما تقتضيه أصولهم من استناد الأشياء كلها الى الفاعل المختار ابتداء هي ان لا يخلق الله فيهم ذنبا وعند الفلاسفة بناء على ما ذهبوا اليه من القول بالاجاب واعتبار استعداد القوابل هي ملكة تمنع الفجور وتحصل هذه الصفة النفسانية ابتداء بالعلم بمثال المعاصي ومناقب الطاعات وتتأكد بتتابع الوحي بالأوامر والنواهي والاعراض عما يصدر منهم من الصغار وترك الأولى فان الصفات النفسانية تكون في ابتداء حصولها أحوالا ثم تصير ملكات بالتدريج وقال قوم هي خاصية في نفس الشخص أو في بدنه يتمتع بسببها صدور الذنب قال في المواقف ويكذب هذا القول انه لو كان صدور الذنب متمعنا لاستحق المدح بتركه الذنوب وأيضا لا لاجاع منعقد على انهم مكافون بترك الذنوب مثابون به ولو كان الذنب متمعنا عنهم لما كان الأمر كذلك وأيضا فقوله قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى يدل على مماثلةهم لسائر الناس مما يرجع الى البشرية والامتياز بالوحي انتهى **(قوله والكبار)** بجميع أنواعها

معاتبه جاعة منهم على أمور فعلوها فانما هو من باب أن السيد ان يخاطب عبده بما شاء وان يعاتبه على خلاف الاولى معاتبه غيره على المعصية كما قيل ان حسنات الابرار سيئات المقر بين ولا خلاف بين العلماء في عصمتهم عن تعدد الكبائر وانما الخلاف في ان عصمتهم عن ذلك بدليل السمع أو بدليل العقل فالاول مذهب أهل السنة والثاني قول المعتزلة وأما وقوع الصغائر فجوزه البعض والمحققون من المحدثين لم يجوزوا الا وقوع الصغائر سهواً أو أماً الكبائر مطلقاً والصغائر عمدافلاً وعلى ذلك الكثير ويجب الايمان بعموم رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم الى جميع الناس وهو من خواصه وعموم بعثة نوح بعد الطوفان لم تكن في أصل البعثة بل لما حدث من الانحصار فلوادعى مدع عموم بعثته قبل الفرق متمسكاً بان الله قد أغرق بالطوفان جميع أهل الارض الانوحا ومن معه وقد قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فكيف عذب أهل الارض بالاغراق دون ان يبعث اليهم رسولا اذ لم يكن نوح مرسل اليهم قلنا الجواب أولان المراد في عذاب الآخرة وان سلم ارادة نفي عذاب الدنيا أيضاً فالمراد في العذاب قبل الارسال الذي تقوم به الحجة عليهم وان لم يكن ارسالا اليهم

**(قوله وان يعاتبه على خلاف الأولى الخ)** فسميته خلاف الأولى ذنباً في مثل قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك والاعتراف بكونه ظاهراً كما في قصة آدم لعله لعظمه عنهم أو عندهم لما نقل من ان حسنات الابرار سيئات المقر بين أو قصدوا به هضم أنفسهم وكسر الهابانها ارتكبت ذنبا تحتاج فيه الى الاستغفار والاعتراف به على سبيل الابتال والتضرع كي يعفو عنها ربه وأما مجاء في الأحاديث والآثار فما كان منقولاً منها بالآحاد وجب ردها لأن نسبة الخطأ الى الزوادة أهون من نسبة المعاصي الى الأنبياء وما ثبت منها تواتراً فإدام له مجمل آخر جلناه عليه ونصرفه عن ظاهره لدلائل العصمة وما لم نجد له محيصاً جلناه على انه كان من قبيل ترك الأولى أو من صغائر صدرت منهم سهواً **(قوله والثاني قول المعتزلة)** بناء على أصولهم الفاسدة في التحسين والتقبيح العقليين ووجوب رعاية الصلاح والأصلح لأن صدور الكبائر عنهم عمداً يوجب سقوط هيبتهم في القلوب وانحطاط رتبهم في أعين الناس فيؤدي الى النفرة عنهم وعن الانقياد لهم ويلزم منه افساد الخلاق وترك استصلاحهم وهو خلاف مقتضى العقل والحكمة **(قوله سهواً)** الا الصغائر الخسيسة وهي ما يلحق فاعلها بالارذال والسفل والحكم بالخسة ودناءة الهمة كسرقة حبة أو لقمة فانها لا تجوز أصلاً لعمداً ولا سهواً **(قوله مطلقاً)** أي عمداً أو سهواً **(قوله والصغائر عمدافلاً)** وهو المختار **(قوله وعلى ذلك كثير)** من المحدثين والأشاعرة وغيرهم **(قوله الى جميع الناس)** والى الجن أيضاً **(قوله وعموم بعثة نوح)** جواب سؤال مقدر **(قوله بالطوفان)** أي طوفان الماء وهو لما طاف بكثرة من سيل ونحوه

بل الرسول اذا بلغ قومه عن الله بدعائه اياهم الى توحيد وعبادته انتهض تبليغه اياهم حجة على جميع من وصل اليه انه بلغ قومه ذلك وان المعجزة دلت على صدقه اذ لا فرق في ذلك بين انسان وانسان لكل منهم عقل يهتدى به ولذا عم الاغراق قوم نوح وغيرهم ممن بلغته الدعوة لانه لبث في قومه يدعوهم الى الله ألف سنة الاخسين عاما ثم ان معجزة نبينا الكبرى القرآن العظيم وهو باق دال

(قوله انه بلغ ذلك) لان اعلام الانبياء باهرة للعقول فكما لا يعذر من شاهدها ولم يؤمن وزعم انه يستدل كذلك من سمع خبرها بالبلاغ المطبق الذي لا يحتمل الكذب كما ذكر ذلك العلماء (قوله) وان المعجزة دلت على صدقه والمراد من الدلالة الدلالة العادية لا العقلية ولا السمعية قال في شرح للمواقف وهذه الدلالة ليست عقلية محضة كدلالة العقل على وجود الفاعل ودلالة احكامه واتقانه على كونه عالمصدر عنه فان الأدلة العقلية ترتبط بنفسها بمدلولاتها ولا يجوز تقديرها غير دالة عليها وليست المعجزة كذلك فان خوارق العادات كأنفطار السموات وانتثار الكواكب وتدكدك الجبال يقع عند تصرف الدنيا وقيام الساعة ولا ارسال في ذلك الوقت وكذلك تظهر الكرامات على أيدي الأولياء من غير دالة على صدق مدعى النبوة ولادلالة سمعية لتوقفها على صدق النبي فيدور بل هي دلالة عادية كما أشار اليه بقوله وهي عندنا اجراء الله تعالى عادته بخلق العلم بالصدق عقيب أي عقيب ظهور المعجزة فان اظهار المعجزة على يد الكاذب وان كان ممكنا فعلا فمؤامراته فلاتكون دلالة عليه عقلية لتخلف الصدق عنه في الكاذب بل عادية كسائر الغادات لأن من قال أنا نبي ثم تنق الجبل وأوقفه على رؤسهم وقال ان كذبتموني وقع عليكم وان صدقتموني انصرف عنكم فكما هموا بتصديقه بعد عنهم واذا هموا بتكذيبه قرب منهم علم بالضرورة انه صادق في دعواه والعادة قاضية بامتناع ذلك من الكاذب مع كونه ممكنا عنه امكانا عقليا شمول قدرته تعالى للكمات بأسرها انتهى (قوله ألف سنة الخ) كما قال تعالى فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما (قوله القرآن العظيم الخ) وقد اختلف في وجه اعجازه اختلافا كثيرا ولنقتصر على ما قاله القاضي عياض في الشفاء قال اعلم ان القرآن منطوع على وجوه من الاعجاز كثيرة وتحصيلها من جهة ضبط أنواعها في أربعة وجوه أولها حسن تأليفه والتشام كلفه وفصاحته ووجوه اعجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب الذين هم فرسان الكلام وأر باب هذا الشأن والثاني صورة نظمه العجيب والأسلوب الغريب المخالف لأساليب كلام العرب ثم قال وكل من هذين النوعين الاعجاز والبلاغة بذاتها والأسلوب الغريب بذاته نوع اعجازه على التحقيق لم تقدر العرب على الاتيان بواحد منهما ثم قال الثالث ما نظوى عليه من الأخبار بالمغيبات وما لم يكن فوجد كما ورد الرابع ما نبأ به من أخبار القرون السالفة والأهم البادية والشرائع الدائرة مما كان لا يعلم منه القصة الواحدة الا للقدم من أخبار

على صدقه على مرور الدهور وكر العصور والذي وجب على الرسل التبليغ وقد بلغوا كما وجب عليهم وان نبينا صلى الله عليه وسلم كان كمنذر جيش يقول صباحكم مساكم ولم يزل يجتهد في التبليغ الى جميع الناس فارسل رسله الى الملوك قاطبة وهو صلى الله عليه وسلم منابر على مرصاة به حتى انه لما حج جمع الناس فقال للناس هل بلغت قالوا نعم فقال اللهم اشهد يقول ذلك ثلاثا ويستحيل عليهم الكذب والالام يكونوا أمناء وحيه سبحانه وقد علم الله سبحانه منهم الصدق والامانة فاخترهم لتبليغ رسالته وحفظ أماته وأمرنا بالاعتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم ومن المعلوم ان علمه تعالى محيط بما لانهائه فلزم ان تصديقه تعالى لم مطابق لما علمه منهم وان جميع أقوالهم وأفعالهم على وفق ما يختاره سبحانه ويرضاه لكن تجوز الاعراض البشرية عليهم ولا يقدح ذلك في نبوتهم وعلو منزلتهم عند الله بل تزيدها علوا وقدرة الان الذي ثبت لهم هو الرسالة لا الالهية وفي حصول الاعراض لهم وطروها عليهم رفع لدرجاتهم أيضا من غير قدح في رسالتهم اذ لا يخل شيء من الاعراض البشرية بمنصبتهم ولا يمنع في حقهم الاما يقدح في نبوت الرسالة وليس في ذلك الامضاغفة الأجور وفيها أيضا عظم دليل على صدقهم عليهم الصلاة والسلام وانهم مبعوثون من عند الله سبحانه وتعالى وان تلك الخوارق التي ظهرت على أيديهم هي بمحض خلق الله تعالى تصديقاً لهم عليهم الصلاة والسلام اذ لو كان لهم قوة على اختراعها لدفعوا عن أنفسهم ما هو أسير منها من الأمراض والجوع وألم الحر والبرد وغير ذلك مما سلم منه كثير ممن لم يتصف بالنبوة وفيه أيضا فرق بضء عفاء العقول لثلاث

أهل الكتاب الذي قطع عمره في تعلم ذلك فيورده صلى الله عليه وسلم على وجهه ويأتي به على نضه وهو أعمى لا يقرأ ولا يكتب قال فهذه الوجوه الأربعة من اعجازه دينة لا نزاع فيها ثم قال ومن وجوه اعجازه كونه آية باقية لا تعدم ما بقيت الدنيا مع تكفل الله بحفظه ومنها ان قارئه لا يملؤه وسامعه لا يمججه الى آخر ما قال (قوله وكر العصور) فلا يمر عصر من الاعصار الا يظهر فيه مما أخبر به من الغيبات انه سيكون ويدل على صحة دعواه (قوله يقول) عفة منذر أو حال منه أو استئناف بياني (قوله كمنذر جيش) من الانذار أي معلم الجيش بعدوله كين (قوله صباحكم مساكم) أي العدو والفعالان بتشديد العين للبالغة (قوله والالام يكونوا أمناء وحيه) لانهم أرسلوا ليعلموا الخلق بأقوالهم وأفعالهم فيلزم ان لا يكون في جميعها مخالفة لامر الله تعالى الذي اختارهم على جميع خلقه وآمنهم على سروجيه (قوله وحفظ أماته) فيستحيل ان يكونوا في نفس الامر على خلاف ما علمه الله تعالى منهم (قوله وأفعالهم) فانهم لو خانوا بفعل محرم أو مكروه لانقلب المحرم والمكروه طاعة في حقهم لان الله أمرنا بالاعتداء بهم والله تعالى لا يامر بمحرم ولا مكروه (قوله علوا وقدرا) باعتبار عظم أجرهم

يعتقدوا فيهم الألوهية بما يرون لهم من الخوارق والخواص التي خصهم الله بها ولهذا رداً لله سبحانه على النصارى قولهم بألوهية عيسى وأمه بافتقارهما إلى الاعراض البشرية من أكل الطعام وغيره هذا واعلم أنه قد علم من دين الصحابة رضوان الله تعالى عليهم الذين هم حجة دين الله الاسلام البنا ضرورة اتباعه صلى الله عليه وسلم من غير توفيق ولا تعاضد ولا نظر أصلاً في جميع أقواله وأفعاله إلا ما قام دليل على اختصاصه به وكانوا يتبعون أحواله صلى الله عليه وسلم فيجلسون إذا جلس ويخلعون جميع نعالهم إذا خلع إلى غير ذلك من الأحوال والأقوال والأفعال وكانوا أيضاً يحثون عن هيئة جلوسه وكيفية أكله وغير ذلك حتى أن بعض السلف الصالح ترك أكل البطيخ لأنه لم يبلغه كيفية أكله صلى الله عليه وسلم له ولقد أدار ابن عمر رضي الله تعالى عنهما رحلته في مكان فلم يستل أجاب بأنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم أدار رحلته فيه ومن ذلك الاتباع أيضاً قول عمر رضي الله عنه للحجر الأسود لقد علمت أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ما قبلتك وبالجملة فمن تتبع أحوال الصحابة والتابعين وجدهم أحرص الناس على اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في جميع أحواله والحق أن أفعال الرسل دائرة بين الإيجاب والندب لا غير لأن المباح لا يقع منهم عليهم الصلاة والسلام بمقتضى الشهوة فقط كما يقع من غيرهم بل لا يقع منهم إلا ما حبالنية يصير بها قرينة وأقل ذلك أن يقصدوا التشريع وذلك من قرينة التعليم والمؤمنون لوني بمباحاته جميعها مثل ذلك من النيات انقلبت طاعات كما إذا نوى بنومه وأكله وشربه التقوى على

(قوله من أكل الطعام وغيره) كما قال تعالى لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم إلى قوله ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام وفيه أيضاً فائدة عظيمة وهي تشريع الأحكام لا يخلق المتعلقة بها كما عرف أحكام السهو في الصلاة من سهوه عليه الصلاة والسلام وكيفية أداء الصلاة في حال المرض والخوف من فعله صلى الله عليه وسلم وهيئة أكل الطعام وشرب الماء من أكله وشربه صلى الله عليه وسلم (قوله إذا خلع) وينزعون خواتمهم إذا نزع وكاد يقتل بعضهم بعضاً من شدة الازدحام عند ما رأوه صلى الله عليه وسلم يحلق رأسه وحل من عمرته في قضية الحديبية (قوله حتى أن بعض السلف الصالح) قال السنوسي وأظنه أحمد بن حنبل رحمه الله وقوله فإنه لما قيل له في ذلك قال يمنعني من أكله أنه لم يثبت عندي كيف أكله النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فيه) وكذلك لما سأل السائل عن صبغه بالصفرة ولبسه النعال السبتية وكونه لا يحرم إذا هلك هلال ذي الحجة وإنما يحرم في يوم التروية وكونه إنما يمس الركبتين اليمينين فأجابه بأنه استند في ذلك كله لفعله صلى الله عليه وسلم (قوله من قرينة التعام) وناهيك بمنزلة قرينة التعليم وفضلها

طاعة الله سبحانه وتعالى فانه يكون عبادة فكيف بسيد المرسلين الذي فاق بالقيام بحقوق العبودية لما اختارها على الملك على جميع البرية وقد ثبت انه تفطرت قدماه من كثرة قيامه لمولاه مع ما حباه وأولاه واعلم أيضاً انه وان جاز لحوق الامراض بهم فهي لا تتعدى أبدانهم الشريفة الى قلوبهم باعتبار ما فيها من المعارف فلا يخل المرض بشئ منها ولا يكدر عليها صفوها ولا يوجب لهم ضرراً ولا ضعف للقواهم الباطنة وكذلك النوم والجوع لا يستوليان على قلوبهم ولهذا كانت تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم وكان ينهى غيره عن الوصال في الصوم مع انه كان يفعله معللاً له بانى لست كاحدكم ان ربي يطعمني ويسقيني وفائدة اصابة ظواهرهم بالامراض ما مر ذكره من تعظيم أجرهم والله قادر على ان يوصل ذلك اليهم من غير ذلك لكنه سبحانه اختار ذلك لحكمة لولم يكن منها الا ما مر ذكره من زيادة تصديقهم والرفق بضعفاء العقول من تابعيهم لكفى وفي ذلك أيضاً التشريع للامة ليكونوا لهم قدوة فلا يضجروا عند نزول الحوادث وليصبروا كما صبر من هو أفضل وأعلى منهم وليعلموا مقدار الدنيا فلو كانت عند الله سبحانه تساوى أدنى شئ لأفاضها على حبيبه وخاصة من أنبيائه وأوليائه واذ انظر العاقل بعين بصيرته الى ما كان عليه الانبياء والمرسلون من انحرافهم عن الدنيا وأخذهم قدر البلغة منها وكيف كان صلى الله عليه وسلم في مأكله وملبسه وجميع أحواله علم يقيناً ان لا قدر لها عند الله سبحانه وانها يجب ما أعد الله لعباده من النعيم المقيم كالإقذار عند الأزهار أو كالجيفة في شاطئ الانهار ومن ينظر بنور إيمانه الى الجنان كيف يطمئن الى دارهم ومكابدة الاخران بل يسعى كل سعي في طلب رضاه به الموجب لاستدراار فضله الذي يتلقى به كل احسان ويحظى باللذة الابدية في بحبوحة الجنان رزقاً من الله سبحانه رضاه والجنة وأبعد ناعن موجبات سخطه وعن كل محنة هادين مهدين غير مبدلين ولا محرفين آمين

الباب الحادى عشر فى بيان كيفية حياة الأنبياء والشهداء ومقر أرواحهم المقدسة

وما يتبع ذلك

أخرج أبو يعلى والبيهقي عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون

(قوله من المعارف) والأخبار التي لا يعلم قدرها الا الله تعالى الذى من عليهم بها (قوله بشئ منها) ولا بقلامة ظفر (قوله لقواهم الباطنة) أصلاً كما هو موجود كذلك فى حق غيرهم فالمرض وان كان يقع بهم فحده منهم البدن الظاهر (قوله عن الدنيا) وعن زخرفها الذى غر كثير من الحقاء (قوله أو كالجيفة الخ) ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرة ماء فينبغى للانسان ان يكون فى الدنيا شبه المسافر المستجمل كما قال صلى الله عليه وسلم كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل

وأخرج أجدو مسلم في صحيحه والنسائي عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مررت ليلة أسري بي على موسى قائما يصلي في قبره قال المناوي لفظ رواية مسلم مررت على موسى ليلة أسري بي عند الكتيب الأجر وهو يصلي في قبره أي يدعو ويثني عليه ويذكره فالمراد الصلاة اللغوية وقيل المراد الشرعية وعليه القرطبي فقال الحديث بظاهره يدل على أنه رآه رؤية حقيقية في اليقظة وأنه حي في قبره يصلي الصلاة التي كان يصليها في الحياة وذلك ممكن ولا مانع من ذلك لأنه إلى الآن في الدنيا وهي دار تعبد فإن قيل كيف يصلون بعد الموت وليس تلك حالة تكليف قلنا ذلك ليس بحكم التكليف بل بحكم الأكرام لهم والتشريف لانهم حجب لهم في الدنيا الصلاة فزموها ثم توفوا وهم على ذلك فشر فوا ببقاء ما كانوا يحبونه عليهم فتكون عبادتهم الهامة كعبادة الملائكة لا تكليفية ويدل عليه خبر يموت المؤمن على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه ولا تدافع بين هذا وبين رؤيته آياته تلك الليلة في السماء لأن للأنبياء مراتع ومسارح يتصرفون فيها شأؤهم يرجعون أولان أرواح الأنبياء بعد مفارقة البدن في الرفيق الأعلى ولها اشراف على البدن وتعلق به يتمكنون من التصرف والتقرب بحيث يرد السلام على المسلم وبهذا التعلق رآه يصلي في قبره ورآه في السماء فلا يلزم كون موسى عرج به من قبره ثم رد إليه بل ذلك مقام روحه واستقراره إلى يوم معاد الأرواح كما كان نبينا بالرفيق الأعلى وبدنه في ضريحه يرد السلام على من يسلم عليه ومن كنف ادراكه وظل طبعه عن ادراك هذا فلا ينظر إلى السماء في علوها وتعلقها وتأثيرها في الأرض وحياة النبات والحيوان وإلى النار كيف تؤثر في الجسم البعيد مع ان الارتباط الذي بين الروح والجسد أقوى وأتم وألطف واذا تأملت هذه الكلمات علمت ان لا حاجة إلى التكلفات البعيدة التي منها ان هذا كان رؤية مذام أو تمثيل أو اخبار عن وحى لا رؤية عين انتهى وقال الحافظ زين الدين بن رجب في كتاب أهوال القبور قد يكرم الله بعض أهل البرزخ بأعماله الصالحة في البرزخ وإن لم يحصل له بذلك ثواب لا تقطاع عمله بالموت لكن انما يبقى عمله عليه ليتنعم بذكر الله وطاعته كما يتنعم بذلك الملائكة وأهل الجنة في الجنة وإن لم يكن على ذلك ثواب لأن نفس الذاك بالطاعة أعظم نفعاً عند أهلها من جميع نعيم أهل الدنيا فالتنعم المتنعمون بمثل ذكر الله انتهى وقد جعل الله الشهداء أحياء عنده برزقون وهم بحسب رؤيتنا يشحطون في الدماء ولا مخالفة في ذلك اذ لو كانوا في رؤيتنا كما أخبر الله عنهم لا ترفع الايمان بالغيب قال السبكي عود الروح إلى الجسد في القبر ثابت في الصحيح لسائر الموتى فضلا عن الشهداء وانما النظر في استقرارها في البدن وفي ان البدن يصير حيا بها كحاله في الدنيا أو حيا بدونها وهي حيث شاء الله فان ملازمة الحياة للروح أمر عادي لا عقلي فهذا أي ان البدن يصير بها حيا كحاله في الدنيا ما يجوز العقل فان صح به سمع اتبع وقد ذكره جماعة من العلماء يشهد له صلاة موسى في قبره فان الصلاة تستدعي جسدا حيا وكذلك الصفات المذكورة



في الانبياء لجلالة الاسراء كلها صفات الاجساد ولا يلزم من كونها حياة حقيقة ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الدنيان من الاحتياج الى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الاجسام التي نشاهدها بل يكون لها حكم آخر وأما الادراكات كالعلم والسمع فلا شك ان ذلك ثابت لهم ولسائر الموتي وقال غيره اختلف في الحياة هل هي للروح فقط أو للجسد معها بمعنى عدم البلاء له على قولين وقال البيهقي في كتاب الاعتقاد الانبياء بعدما قبضت ارواحهم أو ارواحهم فهم أحياء عند ربهم شهداء وقال ابن القيم في مسألة تزاور الارواح وتلاقحها الارواح قسمان منعمة ومعذبة فأما المعذبة فهي في شغل عن التزاور والتلاقي وأما المنعمة المرسلة غير المحبوسة فتتلاقى وتتزاور فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها وروح نبينا صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى فان قيل قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء كيف يكونون أمواتا أحياء قلنا يجوز ان يحياهم الله في قبورهم وأرواحهم تكون في جزء من أبدانهم يحس جميع بدنه بالنعيم واللذة لا لجل ذلك الجزء كما يحس جميع بدن الحي في الدنيا يروده أو حرارة تكون في جزء من أجزاء بدنه وقيل المراد أجسامهم لا تبلى في قبورهم ولا تنقطع أوصالهم فهم كالأحياء في قبورهم وقال أبو حيان في تفسيره عن هذه الآية اختلف الناس في هذه الحياة فقال قوم معناها بقاء أرواحهم دون أجسامهم لما شاهد فسادهما وفناءها وذهب آخرون الى ان الشهيد حي الجسد والروح ولا يقدح في ذلك عدم شعور ربابه

(قوله حكم آخر) فليس في العقل ما يمنع من اثبات الحياة الحقيقية لهم (قوله في شغل) فيها هي فيه من العذاب (قوله وتتزاور) وتتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا (قوله الذي هو على مثل عملها) قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك هم المفلحون مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا فان المرء مع من أحب في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء وقد وردت السنة بذلك كما روى ابن أبي الدنيا قال لما مات بشر بن البراء بن معرور وجدت عليه أم بشر وجدا شديدا فقالت يا رسول الله لا يزال الهالك يهلك من بنى سلامة فهل يتعارف الموتي فأرسل الى بشر بالسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده يا أم بشر انهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤس الشجر وكان لا يهلك هالك من بنى سلامة الا جاءته أم بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك فتقول اقرأ على بشر السلام وقد وردت أحاديث كثيرة بان الأرواح تتلاقى عند الموت فتقول أرواح الموتي للروح التي تخرج اليهم كيف كان ما وراءك وفي أي الجسد كنت في طيب أم خبيث وماذا فعل فلان وماذا فعلت فلانة وهل تزوجت فلانة فإذا سأله عن رجل مات قبله قال انه قدم مات قبل قالوا ان الله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهلالية (قوله بل أحياء عند ربهم) يرزقون

فنفحن نراهم على صفة الاموات وهم أحياء كما قال سبحانه وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمرمر السحاب وكما ترى النائم في هيئته وهو يرى في منامه ما يتنعم به أو يتألم قلت ولذلك قال تعالى بل أحياء ولكن لا تشعرون فنبه بقوله ذلك خطا بالمؤمنين على انهم لا يدركون هذه الحياة بالمشاهدة والحس وبهذا يتميز الشهيد عن غيره ولو كان المراد حياة الروح فقط لم يحصل له تمييز عن غيره لمشاركة سائر الاموات له في ذلك ولعلم المؤمنين بأسرهم حياة كل الارواح فلم يكن لقوله ولكن لا تشعرون معنى وقديس كشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك وقد اختلفت الروايات في تعيين مقر أرواح الشهداء ففي بعضها في حواصل طير خضر تدرج في الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل تحت العرش وفي بعضها على بارق بياض الجنة يخرج اليهم رزقهم من الجنة وفي بعضها في قباب في رياض بفساء الجنة وفي بعضها تعلق من ثمر الجنة أى تأكل العلقه وهي ما يبلغ به من العيش وفي بعضها عن أرواح المؤمنين انها في حواصل طير خضر أيضا وانها تعلق أيضا وفي بعضها عن أرواح الشهداء في حواصل طير بيض وعن أرواح المؤمنين في شلبيين وورد أيضا في السماء السابعة وفي برزخ من الارض بين السماء والارض وورد باربعاء وبرزم قال ابن القيم مسئلة الارواح بعد الموت عظمة

والآية نزلت في شهداء أحد وقيل في شهداء بدر والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (قوله جامدة) ثابتة في مكانها (قوله من السحاب) في السرعة وذلك لان الاجرام السحاب اذا تحركت في سمت واحد لا تكاد تبين حركتها (قوله الشهداء) جمع شهيد فاعيل بمعنى مفعول لانه مشهود له بالجنة أو بيعت وله شاهد بقتله وهو دمه أو بمعنى فاعل لأن روحه تشهد الجنة قبل غيره (قوله تحت العرش) كما في حديث عبد الله بن عباس انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم يعني يوم أحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل مظللة في ظل العرش رواه الامام أحمد وأبو داود وبمعناه في حديث ابن مسعود رواه مسلم فانهم لما بذلوا أبدانهم لله عز وجل حتى ألقفها أعداؤه فيه أعاضهم منها في البرزخ أبدان اخير امناتكون فيها الى يوم القيامة ويكون تنعمها بواسطة تلك الأبدان أكمل من تنعم الأرواح المجردة عنها (قوله من الجنة) كما في حديث ابن عباس الآتي (قوله تعلق) روى بفتح اللام وهو الأكثر وروى بضم اللام والمعنى واحد وهو الأكل والرمي يعني تأكل من ثمار الجنة وتسرح بين أشجارها والعلوقة والعلاق والأكل والرمي تقول العرب ماذا في اليوم علوقاً أى طعاما قال الربيع بن زياد يصف الخيل

ومجنبات ما يذفن علوقة \* يعضن بالمهرات والامهار

(قوله من ثمر الجنة) كما في رواية ابن عباس (قوله طير بيض) كما في رواية معمر عن قتادة

لا تتلقى الامن السمع وقد قيل ان ارواح المؤمنين كلهم في الجنة الشهداء وغيرهم اذ لم تحبسهم كبيرة لظاهر الاحاديث ولقوله تعالى فاما ان كان من المقر بين فروح وريحان وجنة نعيم قسم الارواح عقب خروجها من البدن الى ثلاثة مقرين وأخبارها في جنة نعيم وأصحاب يمين وحكم لها بالسلام وهو يتضمن سلامتها من العذاب ومكذبة ضالة وأخبارها من لاهل من جيم وتصلية حجيم وقال تعالى يا أيها النفس الطمئنة ارجعي الى ربك الى قوله وادخلي جنتي قال جماعة من الصحابة والتابعين انه يقال لها عند خروجها من الدنيا على لسان الملك بشارة وقال ابن خزم في طائفة مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها أي عن عيين آدم وشماله وهذا ما دل عليه الكتاب والسنة قال تعالى واذ أخطر بك من بني آدم من ظهورهم الآية وقال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم الآية فصيح ان الله خلق الأرواح جملة وأخبر صلى الله عليه وسلم ان الارواح جنود مجنودة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف وأخذ الله عهدا وشهادتها بالربوبية وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل ان تؤمر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها في الاجساد والاجساد يومئذ تراب وماء ثم أقرها حيث

(قوله اذ لم تحبسهم كبيرة) ولادين ويلقا هم ربهم بالعفو عنهم والرحمة لهم وهذا مذهب أبي هريرة وعبد الله بن عمر وقوله لظاهر الأحاديث كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم انه قال رأيت صاحبكم محبوسا على باب الجنة وغيره من الأحاديث (قوله فاما ان كان) أي المتوفى وقوله فروح فله استراحة وقوله وريحان ورزق وقوله وجنة نعيم ذات تنعم (قوله من البدن) بالموت (قوله وحكم لها بالسلام) قال تعالى وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين (قوله وتصلية حجيم) كما قال تعالى وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من جيم وتصلية حجيم (قوله الطمئنة) وهي التي اطمانت بذكر الله (قوله الى ربك) الى أمره وموعده بالموت راضية بما أوتيت مرضية عند الله فادخلي في جملة عبادي الصالحين وادخلي جنتي معهم (قوله بشارة) لا ينافي ذلك قول من قال ان هذا يقال لها في الآخرة لأنه يقال لها ذلك عند الموت وعند البعث وأول بشارة الآخرة عند الموت (قوله في طائفة) أي معها (قوله من ظهورهم الآية) أي أقرأها وهي ذريتهم أي أخرج من أصلابهم نسلا على ما يتوالدون قرنا بعد قرن واشهدهم على أنفسهم ألسنتهم بر بكم قالوا لي (قوله ثم صورناكم الآية) أي ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين (قوله جنود مجنودة) أي جوع مجموعة كما يقال ألوف مؤلفة (قوله فما تعارف منها ائتلف) أي كل روح شارك الآخرة في المعرفة ائتلف ببيان انه تعالى عرف ذاته الأرواح بنعوتها ففرقها بعض الأرواح بالفهر والجلال وبعضها بالاطف والجمال وبعضها بالصبر ثم استنقظها بقوله ألسنتهم بر بكم ثم أودع الأرواح في الأجساد (قوله وماتنا كرمها اختلف) أي كل

شاء وهو البرزخ الذي ترجع اليه عند الموت ثم قال فصح ان الأرواح أجسام حاملة لا عرضا من التعارف والتناكر وانها عارفة بميزة فيبيلوهم الله في الدنيا بما يشاء ثم يتوفاها فترجع الى البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به الى سماء الدنيا أرواح أهل السعادة عن يمين آدم وأرواح أهل الشقاوة عن يساره ثم قال هؤلاء يمينه في العلو والسعة وهؤلاء يساره في السفلى والسجن وتجل أرواح الأنبياء والشهداء الى الجنة وقيل هي على أفنية قبورها وقال ابن القيم أيضا وهذا القول ان أريد به انها ملازمة للقبور لا تفارقها فهو خطأ يرده الكتاب والسنة وعرض المقعد لا يدل على ان الروح في القبر ولا على فنائه بل على ان لها اتصالا به يصح ان يعرض عليها مقعدها فان للروح شأن آخر فتكون في الرفيق الأعلى وهي متصلة في البدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبها رد عليه السلام وهي في مكانها هناك وهذا جبريل عليه السلام رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستائة جناح منها جناحان سد الأفق وكان يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم حتى يضع ركبتيه الى ركبتيه وكفيه على خفيديه وقلوب المخلصين تتسع للإيمان بان من الممكن انه يدنيه منه وهو في مستقره من السموات ثم قال وانما يأتي الغلط من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس

روح لم يشارك الآخر في المعرفة المذكورة اختلف أى قلبه مع قلب الآخرون تقارب جسدهما اذا الالتئاف والاختلاف للقلوب **(قوله عند الموت)** ففيه الاخبار عن مبدأ كون الأرواح وتقدمها على الأجساد أى انها خلقت أول خلقها على قسمين من الالتئاف والاختلاف كالجنود المجموعة اذا تقابلت وتواجهت ومعنى تقابل الأرواح ما جعلها الله عليه من السعادة والشقاوة والأخلاق في مبدأ الخلق يقول ان الأجساد التي فيها الأرواح تلتقي في الدنيا فتألف وتختلف على حسب ما خلقت عليه ولهذا ترى الخير يحب الأخيار ويميل اليهم والشرير يحب الأشرار ويميل اليهم **(قوله عن يساره)** وذلك عند منقطع العناصر **(قوله الى الجنة)** قال ابن خزم وهذا قول جميع أهل الاسلام قال وهذا هو قول الله تعالى فاصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين وقوله فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم الى آخرها فلا تزال الأرواح هناك حتى يتم عدد الأرواح كلها بنفخها في الأجساد ثم رجوعها الى البرزخ وتقوم الساعة ويعيد الله عز وجل الأرواح الى الأجساد ثانية وهي الحياة الثانية ويحاسب الخلق فريق في الجنة وفريق في السعير مخلدين فيها أبدا انتهى **(قوله على أفنية قبورها)** وقد ذهب الى هذا جماعة منهم أبو عمرو بن عبد البر **(قوله ولا على فنائه)** أى دائماً من جميع الوجوه **(قوله به)** أى بالقبر وفنائه **(قوله وهي في مكانها هناك)** كروح نبينا صلى الله عليه وسلم وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى

ما يعهد من الأجسام التي إذا اشغلت مكانا لم يمكن أن تكون في غيره وهذا غلط محض وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء موسى قائما يصلي في قبره وراه في السماء السادسة فالروح كانت هناك في مثال البدن ولها اتصال في البدن بحيث يصلي في قبره ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الأعلى ولا تنافي بين الأمرين فإن شأن الأرواح غير شأن الأبدان وقد مثل ذلك بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها في الأرض وإن كان غير تام المطابقة من حيث ان الشعاع انما هو عرض للشمس وأما الروح فهي تنزل وأما رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الأنبياء ليلة الاسراء في السموات فالصحيح انه رأى الأرواح في مثال الأجساد مع ورود انهم أحياء في قبورهم يصلون ثم قال وهذا مع القطع بان روحه في أعلى عليين أو الجنة أو السماء وان لها بالبدن اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتصلي وتقرأ وانما يستغرب هذا الكون الشاهد الدنيوي ليس فيه ما يشابه هذا وأما البرزخ والآخرة على نمط غير هذا المؤلف في الدنيا انتهى وقال في موضع آخر للروح بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الاول في بطن الأم الثاني بعد الولادة الثالث في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه الرابع في البرزخ فانها وان كانت فارقة بالموت فانها لم تفارقه فراقا كلياً بحيث لم يبق اليه التفات الخامس تعلقها يوم البعث وهو أكمل أنواع التعلقات ولا نسبة لما قبله اليه اذ لا يقبل البدن معه موتا ولا نوماً ولا فساداً ثم سرد الأقوال فقال ولا يحكم على قول من هذه الأقوال بعينه بالصحة ولا بالبطان بل الصحيح ان الأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت ولا تعارض بين الأدلة فان كلا

قائماً يصلي في قبره وراه في السماء السادسة أو السابعة فاما ان تكون سريعة الحركة والاتقال تسير كلمح البصر واما ان تكون متصلة بالقبر وفنائها كشعاع الشمس وجرمها في السماء (قوله انتهى) وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها ياتيهم من روحها ونعيمها ورزقها وقال مالك بلغني ان الروح مرسلة تذهب حيث شاءت وقال الامام أحمد أرواح الكفار في النار وأرواح المؤمنين في الجنة وقالت طائفة من الصحابة والتابعين أرواح المؤمنين عند الله عز وجل ولم يزدوا على ذلك وروى عن جماعة من الصحابة والتابعين ان أرواح المؤمنين بالجانية وأرواح الكفار يرهوت بشر بحضر موت وقال كعب أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار في سجين في الأرض السابعة تحت خد ابليس وقالت طائفة أرواح المؤمنين يبرز مزمر وأرواح الكفار يبرز برهوت وبقيت أقوال أخر أعرضنا عنها وعن دلائل أصحاب هذه الأقوال خوف الاطالة (قوله متغايرة) أي في الأحكام (قوله في بطن الأم) أي جنينا (قوله في البرزخ) هو الحاخزين كل سيئين وهو هنا ما بين الدنيا والآخرة (قوله بحيث لم يبق اليه التفات) البتة (قوله لما قبله) من أنواع التعلق (قوله ثم سرد الأقوال) في مستقر الروح وما خذراً بابها

منها وارد على فريق من الناس بحسب درجاتهم في السعادة والشقاوة فنها أرواح في أعلى عليين في  
 الملاء الأعلى وهم الأنبياء وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء ومنها  
 أرواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهي أرواح بعض الشهداء لا جميعهم فان  
 منهم من يجلس عن دخول الجنة لدين كما في حديث البارقي ومنهم من يكون على باب الجنة كما في  
 حديث ابن عباس ومنهم من يكون محبوسا في قبره كحديث صاحب الشملة ومنهم من يكون  
 محبوسا في الأرض لم تصل روحه الى الملاء الاعلى فانها كانت روحا سفلية أرضية فان النفس الارضية  
 لا تتجمع النفس السمائية كما انها لا تتجمعها في الدنيا فالروح بعد المفارقة تلحق بأشكالها وأصحاب  
 عملها ومنها أرواح تكون في تنور الزناة وأرواح في نهر الدم الى غير ذلك فليس للأرواح سعيدها  
 وشقيها مستقر واحد وكلها على اختلاف محالها وتبين مقارها لها الاتصال بأجسادها في قبورها  
 ليحصل له من النعيم أو العذاب ما كتب له انتهى وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني بعد كلام على

(قوله كما في حديث ابن عباس) أي المتقدم وكما في المسند عن محمد بن عبد الله بن جحش ان رجلا جاء  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالي ان قتلت في سبيل الله قال الجنة فلما ولى قال الا الذي سارني به  
 جبريل آنفا وكأورد في الحديث الآخر أيت صاحبكم محبوسا على باب الجنة (قوله صاحب الشملة)  
 التي غلها ثم استشهد فقال الناس هينئله الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده ان  
 الشملة التي غلها تشتعل عليه نار في قبره (قوله وأصحاب عملها) والنفس التي لم تكتسب في الدنيا  
 معرفتها ومحبتها وذكره والانس به لتقرب اليه هي أرضية لا تكون بعد المفارقة لبدنها الا هناك كما  
 ان النفس العلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكره والتقرب اليه والانس به تكون  
 بعد المفارقة مع الأرواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع من أحب في البرزخ ويوم القيامة (قوله في نهر  
 الدم) كما في الحديث الطويل الذي رواه البخاري عن سمرة بن جندب فان من الله ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال فاتيننا على مثل التنور فاذا فيه لفظ وأصوات قال فاطلعنا فيه فاذا فيه رجال  
 ونساء عراة واذا هم يأتهم لهب منهم فاذا أتاهم ذلك اللهب غوضوا فقال قلت ما هؤلاء قال انطلق  
 انطلق فاانطلقنا فاتيننا على نهر أحر مثل الدم فاذا في النهر رجل يسبح واذا على شط النهر رجل قد جمع  
 عنده حجارة كثيرة واذا ذلك السابح يسبح ما يسبح ثم يأتي ذلك الذي قد جمع عنده الحجارة فيفغر له  
 فاه فيلقمه حجر اقلت لهم ما هذا قال لا الى انطلق انطلق ثم قال له في الجواب في آخر الحديث أما  
 الرجال والنساء العراة الذين هم في مثل بناء التنور فانهم الزناة والزواني وأما الرجل الذي أتيت عليه  
 يسبح في النهر ويلقم الحجارة فانه أكل الربا (قوله الى غير ذلك) مما وردت به السنة (قوله فليس  
 للأرواح سعيدها وشقيها مستقر واحد) بل روح في أعلى عليين وروح أرضية سفلية لا تصعد عن

نحو ما تقدم ومع ذلك فاذا نقل الميت من قبر الى قبر فلا اتصال المذكور مستقر وكذا لو تفرقت الاجزاء انتهى قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أماليه في قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء فن قيل الاموات كلهم كذلك فالجواب ان السكك ليس كذلك لان الموت عبارة عن ان تنزع الروح عن الاجساد لقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها الآية أى يأخذها وافية من الاجساد والمجاهد تنقل روحه الى طيرا خضر فقد انتقل من جسد الى آخر بخلاف غيره فان أرواحهم تنفى من الاجساد وأما حديث كعب نسمة المؤمن فهذا العموم محمول على المجاهدين لانه قد ورد ان الروح في القبر يعرض عليها مقعد هاهنا الجنة والنار ولا تأمرنا بالسلام على أهل القبور ولولا الارواح لما أمرنا بالسلام عليهم قال الامام السيوطي اختار في أرواح الشهداء انها تكون في طير لا انها نفسا طير كما عليه غيره ويؤيده ما ورد عن ابن عمر انها تركب في جسد آخر وهو وان كان موقوفا فله حكم المرفوع لان مثله لا يقال من قبل الراى وقد رأيت له شاهدا مرفوعا انتهى وقال ابن القيم لا منافاة بين حديث انه طائر يعلق في شجر الجنة وبين حديث عرض المقعد بل ترد روحه أنهار الجنة وتأكل من ثمارها ويعرض عليه مقعده لانه لا يدخله الا يوم الجزاء بدليل أن منازل الشهداء يومئذ ليست هي التي تأوى اليها أرواحهم في البرزخ فدخل الجنة التام انما يكون للانسان التام روحا وبدنا

الأرض (قوله وافية من الأجساد) بان يقطع تعلقها عنها ونصرفها فيها (قوله من جسد الى آخر) فان قلت فهذا هو القول بالتناسخ وحلول الارواح في أبدان غير أبدانها التي كانت في ما قلت هذا المعنى دلت عليه السنة الصريحة فهو حق يجب اعتناؤه ولا يبطله تسمية المسمى له تناسخا وأما الباطل هو ما يقوله أعداء الرسل من الملاحدة الذين ينكرون المعاد فاتهم زعموا ان الارواح تصير بعد مفارقة الابدان الى أجناس الحيوان والحشرات والطيور التي تناسبها وتنسأ كلها فاذا فارقت هذه الابدان انتقلت الى أبدان تلك الحيوانات لتنع فيها وتعذب ثم تفارقها وتحل في أبدان اخر تناسبها وهكذا أبدانهم امعادها عندهم ونعيمها وعذابها فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما تفقت عليه الرسل من أولهم الى آخرهم وهو كفر بالله واليوم الآخر (قوله وأما حديث كعب) ابن مالك الذي أخرجه في الموطن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعثه وقوله نسمة المؤمن أى روحه (قوله فهذا العموم محمول على المجاهدين) قال شارح العقيدة الطحاوية فقوله نسمة المؤمن نعم الشهيد وغيره ثم خص الشهيد بان قال هي في جوف طير خضر ومعلوم انها اذا كانت في جوف طير صدق انها طير فتدخل في عموم الحديث بهذا الاعتبار (قوله ليست هي التي تأوى اليها أرواحهم في البرزخ) فهم يرون منازلهم ومقاعدهم من الجنة ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة في العرش كما تقدم (قوله



ودخول الروح فقط أمر دون ذلك وفي بحر الكلام للنسفي الارواح على أربعة أوجه أرواح الانبياء تخرج من جسدها وتصير مثل صورتها مثل المسك والكافور وتكون في الجنة تأكل وتشرب وتنعم وتأوى بالليل الى قناديل معلقة تحت العرش وأرواح الشهداء تخرج من جسدها وتكون في أجواف طير خضر تأكل وتنعم وتأوى بالليل الى قناديل معلقة تحت العرش وأرواح الطمعيين من المؤمنين برض الجنة لا تأكل ولا تمتع ولكن تنظر في الجنة وأرواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والارض في الهواء وأما أرواح الكفار فتكون في سبعين في جوف طير سود تحت الارض السابعة وهي متصلة بأجسادها فتعذب الارواح وتألم الاجساد كالشمس في السماء ونورها في الارض انتهى وحكي عن طائفة من المتكلمين ان الارواح تموت بموت الاجساد ونسب الى المعتزلة وقال به جماعة من فقهاء الاندلس منهم عبد الاعلى بن وهب ومن متأخريهم جماعة كالسهريلي وأبي بكر بن عري و قد اشدت نكير العلماء على هذه المقالة فانها قول أهل البدع والنصوص الكثيرة الدالة على بقاء الارواح بعد مفارقتها للابدان تر ذلك وتبطله والفرق بين حياة الشهداء وغيرهم من المؤمنين الذين أرواحهم في الجنة من وجهين أحدهما ان أرواح الشهداء يخلق لها أجساد وهي الطير التي تكون في حواصلها ليكمل بذلك نعيمها ويكون أكمل من نعيم الارواح المجردة عن الاجساد فان الشهداء بذلوا أجسادهم للقتل في سبيل الله فموضوعها نعيمه الاجساد في البرزخ والثاني انهم يرزقون من الجنة وغيرهم لم يثبت في حقهم مثل ذلك وان جاء انهم يعلقون في شجر الجنة فقيل معناه التعلق وقيل الاكل من الشجرة وبكل حال فلا يلزم مساواتهم للشهداء في اكمال النعيم وفي هذا الباب فوائد منها ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا تأكل الارض أجسادهم الشريفة بل هم طربون على ما كانوا عليه في الدنيا وكذلك ما ورد فيه مثل ذلك تؤمن به ومنها ان الاولى الامساك عن الكلام في الروح لانها سر من أسرار الله تعالى لم يؤت علمه البشر

ودخول الروح فقط أمر دون ذلك) ونظيره أهل الشقاء تعرض أرواحهم على النار غدوا وعشيا فاذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم ومقاعدهم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ فنعم الأرواح بالجنة في البرزخ شيء وتنعمها مع الأبدان بها يوم القيامة شيء آخر فغذاء الروح من الجنة في البرزخ دون غداها مع بدن يوم البعث ولهذا قال تعلق في شجر الجنة أي تأكل العلة وأما تمام الأكل والشرب واللبس والتمتع فأنما يكون اذا ردت الى أجسادها يوم القيامة فظهر انه لا يعارض هذا القول من السنة شيء وانما السنة تعاضده وتوافقها (قوله ان الأرواح تموت بموت الاجساد) واستدلوا على موتها بانها نفس وكل نفس ذائقة الموت قالوا وقد دلت الأدلة على انه لا يبقى الا الله وحده قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال كل شيء هالك الا

فوقوف علمنا عن ادراك حقيقة الروح كوقوفه عن ادراك سر القدر ومنها ان أكثر المسلمين على ان الروح جسم لطيف لوصفها في الآيات والاحاديث بصفات الاجسام والاعراض ليست بهذه الصفات والالقام العرض بالعرض وهو فاسد

وجهه قالوا اذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية أولى بالموت وقد قال تعالى عن أهل النار انهم قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فالموتة الاولى هي المشهورة للبدن والأخرى للروح وأجيب عن ذلك بان الأرواح مستثناة في قوله تعالى الامن شاء الله من عموم كل من عليها فان وكل شئ هالك الا وجهه كما قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وأما قول أهل النار فتفسيرها الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى فكيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فكانوا أمواتا وهم نطف في اصلا بآبائهم وفي أرحام أمهاتهم ثم أحياهم بعد ذلك ثم أماتهم ثم يحييهم يوم النشور وليس في ذلك امانة أرواحهم قبل يوم القيامة قال ابن القيم والصواب ان يقال ان موت النفوس مفارق لها لأجسادها لخروجها منها فان أربد موتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان أربدانها تعدم وتضمحل وتصير عدا محضا فهي لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو في عذاب انتهى (قوله فوقوف علمنا عن ادراك حقيقة الروح كوقوفه عن ادراك سر القدر) قال تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي (قوله على ان الروح جسم لطيف) نوراني علوي حي متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء ويسرى فيها سريان الماء في الورد والدهن في الزيتون فدامت هذه الأعضاء سالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف ساريا في هذه الاعضاء وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة الارادية واذا فسدت هذه بسبب استيلاء الأخلط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن وانفصل الى عالم الأرواح (قوله بصفات الأجسام) كافي قوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها الآية ففيها الاخبار بتوفيتها وامساكها وارسلها وقوله تعالى ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم ففيها بسط الملائكة أيديهم لنا ولها ووصفها بالخراج والخروج والاخبار بعذابها بعد ذلك والاخبار عن مجيئها الى ربها الى غير ذلك من الصفات المذكورة في الآيات والاحاديث كتوفيتها بالليل وبعثها الى أجسادها بالنهار وتوفي الملائكة لها عند الموت والرجوع والدخول والرضى والصعود وغير ذلك من الصفات الدالة على انها جسم خفيف (قوله وهو فاسد) بل ممتنع كما ذهب اليه جمهور المتكلمين متمسكا بوجهين الأول ان معنى قيام العرض بالمحل انه تابع له في التحيز فيا يقوم به العرض يجب ان يكون متحيزا بالذات ليصح كون الشئ تبعاله في التحيز والمتحيز بالذات ليس الا

ومنها وهو الصحيح ان الروح والنفس شئ واحد وقال كثير ومنهم ابن عبد السلام ان في الجسد روحين احدهما روح اليقظة والاخرى روح الحياة وقد سمي بعضهم روح الحياة نفسا وفي ذلك كلام كثير واستدل لال غزير لاني هذه الجمالة يسطه ومنها ان الروح في القلب وبه جزم الغزالي وأورد له الامام السيوطي حديثا يستأنس به ومنها ما أجمع عليه أهل السنة من ان الروح

الجوهر الثاني لو قام عرض بعرض فلا بد في الآخرة من جوهر ينتهي اليه سلسلة الاعراض ضرورة امتناع قيام العرض بنفسه وحينئذ فقيام بعض الاعراض بالبعض ليس أولى من قيام الكل بذلك الجوهر بل هذا أولى لأن القائم بنفسه أحق بان يكون محلا مقوما للحال ولأن الكل في حيز ذلك الجوهر تبعاله وهو معنى القيام وجوز الفلاسفة قيامه به والجواب عن دلائلهم وبيان بطلانها ودفع ما اعترضوا به على المتكاملين مبسوط في الكتب الكلامية (قوله ان الروح والنفس شئ واحد) وعليه الجمهور (قوله لاني به هذه الجمالة) ولكن ننقل ما قاله ابن القيم قال ونحن نكشف سر المسئلة بحول الله وقوته فنقول النفس تطلق على أمور أحدها الروح قال الجوهرى النفس الروح يقال خرجت نفسه قال أبو خراشة

نجاس الماء والنفس منه بشدقه \* ولم ينجح الا جفن سيف ومثز

أي بجفن ومثز والنفس الدم يقال سالت نفسه وفي الحديث ما لا نفس له سائلة لا ينجس الماء اذا مات فيه والنفس الجسد قال الشاعر

نبئت ان بني تميم أدخلوا \* أبياتهم تامور نفس المنذر

والتامور الدم والنفس العين يقال أصابت فلانا نفس أي عين والنفس في القرآن تطلق على الذات بحملتها كقوله تساموا على أنفسكم وقوله ولا تقتلوا أنفسكم وقوله يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله كل نفس بما كسبت رهينة وتطلق على الروح وحدها كقوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة وقوله أخرجوا أنفسكم وقوله ونهى النفس عن الهوى وقوله ان النفس لأماراة بالسوء وأما الروح فلا تطلق على البدن بانفراده ولا مع النفس وتطلق الروح على القرآن الذي أوحاه الى رسوله قال تعالى وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا وعلى الوحي قال تعالى يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق وسمى ذلك روحا لما يحصل به من الحياة النافعة وسميت الروح روحا لأن بها حياة البدن وسميت النفس روحا لحصول الحياة بها وسميت نفسا ما من الشئ النفس لنفاستها وشرفها واما من تنفس الشئ اذا خرج فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت نفسا فالفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا فرق بالذات وانما سمي الدم نفسا لأن خروجه الذي يكون معه الموت بلا دم خروج النفس وان الحياة لا تتم الا به كما لا تتم الا بالنفس انتهى ملخصا (قوله

مخلوقة محدثة ومنها الاختلاف الواقع في خلق الارواح قبل الاجساد أم بعدها عند نفخها فيها والاول هو المشهور المذكور ومنها بقاء الروح بعد موت البدن وتكون مستثناة في قوله تعالى الا من شاء الله من عموم كل من عليها فان كما قيل في الحور العين وفيه مباحث كثيرة والمقصود منه بيان كيفية الحياة ومقر الارواح وهو متحصل مما نقلته لك فتل ذلك لا يؤخذ الا من السمع ولا بحال فيه للعقل فيجب الايمان به على حسب ما ورد ولا تعرض لما فيه لدرد بنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين

الباب الثاني عشر في أحكام زيارة القبور وما فيها من صدق وزور وفي بعض التعرض لحكم شد الرحال اليها وما في حكم ذلك من أحكامها ومحظوراتها

روى بريدة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها في هذا الحديث تصريح بوقوع النهي في صدر الاسلام عن زيارتها لكونها مبدأ عبادة الاصنام وكان ابتداء ذلك الداء العضال في قوم نوح النبي عليه الصلاة والسلام كما أخبر الله سبحانه به في كتابه فقال تعالى قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده الا خسارا ومكررا مبكارا وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودانا لاسواء ولا يغوث ويعوق ونسرا قال ابن عباس وغيره من السلف

مخلوقة محدثة) اذ لا قديم عندهم الا الله وصفاته عند من أثبتها زائدة على ذاته لكنهم اختلفوا في انها هل تحدث مع حدوث البدن أو قبله فقال بعضهم تحدث معه لقوله تعالى بعد تعداد أطوار البدن ثم أنشأناه خلقا آخر والمراد بهذا الانشاء افاضة النفس على البدن وقال بعضهم بل قبله لقوله صلى الله عليه وسلم خلق الله الأرواح قبل الأجساد بالنبي عام قال في المواقف وشرحه وغاية هذه الأدلة الظن دون اليقين الذي هو المطلوب أما الآية فليجوز أن يريد بقوله ثم أنشأناه جعل النفس متعلقة به وانما يلزم من ذلك حدوث تعلقها لا حدوث ذاتها وأما الحديث فلانه خبر واحد فتعارضه الآية وهي مقطوعة الماتن مظنونة الدلالة والحديث بالعكس فلكل رجحان من وجه فيتقوا وما انتهى وأما الفلاسفة فانهم قد اختلفوا في حدوثها فقال به ارسطو ومن تبعه ومنعهم من قبله وقال بقدمها (قوله بعدموت البدن) منعمة أو معذبة (قوله في الحور العين) وغيرهم من أهل الجنة ومن في النار من أهل العذاب وخزنتها (قوله وفيه مباحث) أي في هذا الباب (قوله مع الشاهدين) بوحدة انتك (قوله انهم عصوني) فيما أمرتهم (قوله الا خسارا) أي اتبعوا رؤساءهم البطرين باموالهم المغترين باولادهم بحيث صار ذلك سببا لزيادة خسارتهم في الآخرة (قوله بكارا) أي كثيرا في ايدائه واحتياهم في الدين وتحريش الناس على أذى نوح (قوله لا تذرنا آلهتكم) أي عبادتها (قوله ولا سواها) روى محمد بن جرير باسناده الى الثوري عن موسى عن محمد بن

كان هؤلاء قوما صالحين في قوم نوح عليه الصلاة والسلام فلما ماتوا عكف الناس على قبورهم ثم صور واتمائلهم ثم طال عليهم الامد فعبدوهم فلما كان منشأ عبادة الاصنام من جهة القبور نهى النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه في أول الاسلام عن زيارة القبور سد الذريعة الشرك لكونهم حديثي عهد بكفر ثم لما تمكن التوحيد في قلوبهم أذن لهم في زيارتها وعلهم كيفيات تارة بفعله وتارة بقوله وذلك في الاحاديث الكثيرة بعضها في الاذن وبعضها في التعليم وفي ضمنها بيان الفائدة التي في الاذن فمن ذلك ما رواه الحاكم عن أبي ذر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له زر القبور تذكربها الآخرة وذلك لان الانسان اذا شاهد القبور تذكرك الموت وانقطع هذه الحياة وانقطع ما ألفه من اللذات وشاهد ببصيرته ما يصير اليه من ضيق اللحد ووصولة الدود وهو لا يدري ما يصير اليه من الحساب وصعوبة الجواب صار له عظة واعتبار اوحق له ان يفيض من عينه على نفسه دمعاً مدراراً

فيس قال كانوا قوما صالحين بين آدم ونوح عليهما السلام وكان لهم اتباع يقتدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم الذين يقتدون بهم لو صورناهم كان أشوق لنا الى العبادة اذ اذكركناهم فصوروهم فلما ماتوا وجاء آخرون دب اليهم ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فعبدوهم (قوله) فعبدوهم وقد انتقلت الى العرب فكان ودالكب وسواها لهدمان ويفوت المذحج ويعوق المراد ونسر الخير (قوله سد الذريعة للشرك الخ) فان الشرك بقبر الرجل الذي يعتقد نبوته أو صلاحه أقرب وقوعاً من الشرك بخشبة أو حجر أو تمثال ولهذا تجد كثيراً من الناس عند القبور يتضرعون ويخشعون ويخضعون ويعبدون بقاؤهم عبادة لا يفعلون مثلاً في بيوت الله تعالى ولا في وقت السحر (قوله ما ألفه) صاحب القبر المشاهد (قوله من اللذات) وصارت تحت التراب وانقطع من الأهل والأصحاب وبعدان جمع الأموال ونافس الأصحاب جاءه الموت في وقت لم يحتسبه وفي حال لم يرتقبه (قوله ما يصير اليه) أي المقبور (قوله من ضيق اللحد ووصولة الدود) وانه من حين دخل القبر وابتلى بالسؤال هل أصاب في الجواب أم لا وهل كان قبره روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران ثم يجعل نفسه كأنه مات ودخل القبر وذهب عنه أهله وولده ومعارفه وبقي وحيداً فريداً (قوله وهو) الآن يتساءل ولا يدري الخ (قوله وصعوبة الجواب) ثم يتأمل حال من مضى من اخوانه وأقرانه الذين أمالوا الأموال وجعوا الأموال كيف انقطعت آمالهم ولم تغن عنهم أموالهم ومحال التراب محاسن وجوههم وافتقدت في القبور أجزأهم وأرملت بعدهم نساؤهم وشمل اليتيم أولادهم واقسم غيرهم أموالهم وليعلم ان ميله الى الدنيا كميلهم وغفلته كغفلتهم وانه لا شك صائر الى مصيرهم وليتحقق ان حاله كحالهم وما آله كما لهم وان الموت السريع بين يديه فانه اذا تذكر ذلك صار له عظة الخ (قوله وحق له ان يفيض من عينه الخ) وانه عند ذلك يلين قلبه وتجمع

وقد كان الربيع بن خيثم اذا وجد غفلة خرج الى القبور وبكى ويقول كلا وكنتم ثم يحيى الليل كله فيصبح كأنه نشر من قبره قال السبكي وهذا المعنى ثابت في جميع القبور ودلالة القبور على ذلك متساوية كما ان المساجد غير الثلاثة متساوية وقد روى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فان فيها عبرة وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال اني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكرة لكم الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تزهدي في الدنيا وعن أبي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال زوروا القبور فانها تذكر الموت وعن بريدة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فمن أراد ان يزور فليزور ولا تقولوا هجرا وعن أنس رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزوروا فانها ترق القلب وتبع العين وتذكر الآخرة ولا تقولوا هجرا قال العلماء ليس للقلوب سيما القاسية أنفع من زيارة القبور فزيارتها وذكر الموت يردع عن المعاصي ويأين القلب القاسي وتذهب الفرح وتهون المصائب وزيارة القبور تبلغ في رفع رين القلب واستحكام دواعي التوبة من الذنب ما لا يبلغه غيرها فانه وان كان مشاهدة المحتضر تزعج أكثر لكنه غير ممكن في كل وقت وقد لا تنفق لمن أراد علاج قلبه بخلاف الزيارة وللزيارة آداب منها ان لا يكون عكوفه على الاجداث فقط فانها حالة تشاركه فيها البهائم بل يقصد بها وجه الله واصلاح فساد قلبه وما فيه نفع لليت بدعائه له وقد كان الاذن منه صلى الله عليه وسلم بعد ان تمهدت قواعد الاسلام وانما حقت كلمات الشرك فأمن مما كان يحذر على أمته ولكنه صلى الله عليه وسلم احتاط فنهى عن الهجر بضم الهاء وهو الباطل من القول قال ابن تيمية قد أذن النبي صلى الله عليه وسلم في زيارتها بعد النهي وعلله بانها تذكر الموت والدار الآخرة وأذن اذنا عاما في زيارة قبر المسلم والكافر

جوارحه ويزول عنه جميع الأغيار الدنيوية ويقبل على أعمال الآخرة ويترك هواه ويتوجه الى طاعة مولاه (قوله فان فيها عبرة) رواه الامام أحمد (قوله فانها تذكركم الآخرة) رواه الامام أحمد (قوله فانها تزهدي في الدنيا) وتذكر الآخرة رواه ابن ماجه (قوله فانها تذكر الموت) رواه مسلم في صحيحه (قوله ولا تقولوا هجرا) رواه الامام أحمد والنسائي (قوله وذكر الموت) الذي هو هاذم الذات ومفرق الجماعات ومؤتم البنين والبنات (قوله المحتضر) وهو من حضره الموت (قوله تزعج أكثر) لكون من شاهده يشاهد سكرات الموت ونزعائه وتغير حاله ويتأمل صورته بعد موته فان ذلك يقطع عن النفوس لذاتها وعن القلوب مسراتها ويمنع الأجفان من النوم والابدان من الراحة ويبعث على الطاعات (قوله علاج قلبه) في ساعة من الساعات

والسبب الذي ورد عليه لفظ الخبر يتناول الكافر والعلة موجودة في ذلك كله وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قبور البقيع والشهداء للدعاء والاستغفار لهم فهذا المعنى يختص بالمسلمين انتهى وإذا رأيت هذا الاذن لم تجده في جميع رواياته مطلقا بل مقيدا بالنهي عما هو مخالف لما حمل الشارع على الاذن فيه من التعليل الذي هو المقصود من هذه الاباحة وقد علمنا صلى الله عليه وسلم كيفية الزيارة كما روى بريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر أن يقولوا السلام عليكم يا أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم لاحقون أنتم لنا سلف ونحن لكم تبع نسأل الله لنا ولكم العافية وروى عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أقول يا رسول الله في زيارة القبور قال قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم لاحقون وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله عن قريب لاحقون وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم مر بقبور المدينة فأقبل عليهم فقال السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالآثر فانه صلى الله عليه وسلم بين لنا فائدة زيارة القبور وهي احسان الزائر الى نفسه والى أهل القبور أما احسانه الى نفسه فتذكر الموت والآخرة والزهد في الدنيا والاعتاظ والاعتبار وأما احسانه الى أهل القبور فبالسلام عليهم كما كانوا في حال حياتهم والدعاء لهم بالرحمة والمغفرة وسؤال العافية لهم من جميع مخمهم فانظر كيف مهد لنا صلى الله عليه وسلم أصول هذا الأمر الذي أباحه لنا

(قوله البقيع) بفتح الموحدة وكسر القاف وسكون التحتية مقبرة أهل المدينة (قوله فهذا المعنى يختص بالمسلمين) كما روى ذلك مسلم في صحيحه (قوله يا أهل الديار) المراد بالديار المقابر وهو جائز لغة قال الخطابي انه يقع على الربع العامر المسكون والخراب وأنشد على ذلك قول النابغة يادارمية بالعلياء والسند \* أقوت وطال عليه اسالف الأمد

وأقوت الدار خلت (قوله وانا ان شاء الله بكم لاحقون) قيل التقييد بالمشيئة على سبيل التبرك وامثال أمر الله تعالى وقيل بل الى تلك التربة بعينها (قوله سلف) بفتح الحين قيل سلف الانسان من تقدمه بالموت من أقربائه وأقرانه والحاصل انكم مقدمون علينا في هذا السفر (قوله تبع) بفتح الحين أى تابعين على أعقابكم (قوله العافية) أى من العقوبة في الدنيا والآخرة رواه مسلم في صحيحه (قوله المتقدمين منا ومنكم) بالموت (قوله والمستأخرين) أى منابالحياة (قوله لاحقون) رواه مسلم (قوله عن قريب لاحقون) رواه مسلم (قوله فاقبل عليهم) بوجهه (قوله بالآثر) رواه الامام أحمد والترمذي وحسنه والآخر بفتح الحين وفي رواية بكسر فسكون



بجميع أموره ولم يبق لنا شعبة تنسب بها خوفنا علينا من كيد الشيطان وشروره فان الشرك بقبر  
الرجل المعروف بالصلاح أقرب الى النفس من الشرك بالأحجار لما ان للشيطان من دسائس يلقيها  
في قلوب بني آدم وقد أدخلها في قلوبهم انها شرعيات وهن تمويهات ثم اذا ألفوها لم تسكدان  
تفارقها النفوس ولو قطعت بالسيف فما ألقاه اليهم بكيده ان قال ان هؤلاء قوم صالحون وعند الله  
مقربون ولهم ما يشاؤون ولهم الجاه الأعلى والمقام الرفيع الاسمى فمن قصدهم لا ينجب سعيه ولا يطيش  
رأيه وان يركتهم تدفع البليات وتقضي الحاجات وبشفاعتهم يتقرب زوارهم الى الله الغفار فتحط  
عنهم بشفاعتهم عند الله الأوزار الى غير ذلك من الدلائل التي يملأ بها قلوب أهل الاماني بمثل هذه  
المعاني فيتلاعب بعقولهم السخيفة وآرائهم النحيفة ويحسن لهم البدع والمنكرات بما يلقيه اليهم من  
الحكايات والخرافات ويحثهم على التقرب الى أهل القبور بما يقدرون عليه من النحر والنذور  
والتطواف والتزيين بالزين المحرمة من القصب والفضة والذهب وتعليق القناديل وايقاد شموع  
العسل وتصفيح الجدران والأعتاب والسقوف والأبواب بالفضة والذهب وغيرهما مما يحاوز  
الحساب ويفهمهم انهم كلما زادوا في مثل ذلك أحسنوا كل الاحسان فدخلوا الجنان ثم ما كفاه ذلك  
حتى استخفهم فدعاهم الى أن يطلبوا لهم النصرة على الأعداء والشفاء من عضال الداء فاجابوه الى  
مادعاهم مسرعين وزادوا على ذلك بأن طلبوا منهم بقاء الحياة لأولادهم فتراهم يقولون قد علقنا  
أولادنا عليهم ومنهم من يطلب منهم النسل اذا كان عقيما والشفاء اذا كان سقيما وكثير من يطلب منهم  
منصبافيه أخذ أموال العباد والسعي في الأرض بكل فساد فيجيء اليهم ويلزمهم معتقدان من  
لازمهم قضيت حاجته ونجحت سعائته واقرنت سعادته واذا فتحت أبواب بيوت قبورهم المذهبة

أى على عقبكم (قوله شعبة) الشعبة بالضم الطائفة من الشئ (قوله تنسب) تتعلق (قوله  
من كيد الشيطان) الكيد المكر والخيل وهو الحاق الشر بالانسان من حيث لا يشعر (قوله  
من دسائس) الدس الاخفاء ودفن الشئ تحت الشئ (قوله في قوال) يفرغها فيها (قوله  
بكيدة) بمكر وخبثه (قوله الجاه) القدر (قوله الرفيع) ضد الوضع (قوله الاسمى)  
أى الأعلى (قوله لا ينجب سعيه) لا يحرم من قصده وعمله (قوله يطيش) أى يخف (قوله  
الأوزار) الآثام (قوله الأماني) جمع أمنية وهو في الأصل ما يقدره الانسان في نفسه من منى  
اذا قدر ولذلك يطلق على الكذب (قوله السخيفة) الرقيقة (قوله النحيفة) الضعيفة الهزلة  
(قوله الخرافات) جمع خرافة وهو حديث مستملح كذب (قوله واقرنت سعادته) والنفوس  
مولعة بقضاء حوائجها وازالة ضروراتها لاسيما من كان مضطرا يتشبث بكل سبب فاذا سمع أحدا من قبر  
فلان تر ياق مجرب يميل اليه فيذهب ويدعو عنده بذل وانكسار فيجيب الله دعوته لما قام بقلبه

ورفعت ستور الأبواب المطرزة وفاحت تلك الروائح المسكية من الجدران المخلقة وجدهذا  
 الزائر في فؤاده من الخشية والرب ما لا يجد أدنى معشار جزء عشره بين يدي خالق السموات  
 والأرضين والله جميع العالمين فيدخل الى القبر خاشعا ذليلا متواضعا لا يخطر في قلبه مثقال ذرة من غير  
 اجلاله منتظر افيض كرمه ونواله فأقسم بالله انه لم يتصوره بشرا قد وضع بألفانه في لحدده ولوسلنا  
 انه خطرت له وهو عنده تلك الخطرة لتعود بالله منها ووقف عند حده وبأخيه من أنكر عليهم حالهم  
 وباشناعة من رد عليهم أمرهم وبأخساره من علمهم وأرشدتهم فان ذلك عندهم قد تنقص حق  
 الأولياء وهضمهم مراتبهم من السموات والارتقاء فبالله عليك أيها الناظر الا ما قابلت أفعالهم هذه مع  
 ما ورد عن سيد الأنام صلى الله عليه وسلم متأملا كيفية اذنه بالزيارة بعد المنع وانظر الى سبب النع  
 والاذن وما علل النبي صلى الله عليه وسلم الاذن به وجعله في حكم الغاية له والشرط وقد نهى عن أشياء  
 كثيرة بما تقع كائنات كل ذلك في الأحاديث الصحيحة وكان يعلمهم كيفية القول والعمل ويفعل  
 امامهم ويفصل لهم هذه الجل سد اللذرائع وقطعا عن هذه المطامع ولم يزل هذا دأبه صلى الله عليه وسلم  
 حتى أوصى بما يناسب ذلك ولم يزل الصحابة والسلف الصالح على هذا العمل المتبع الراجع الى أن  
 ظفر ابليس بهؤلاء الاخلاف فحين دعاهم أجابوه من غير خلاف قال صاحب مجالس الأبرار واعلم  
 ان الزيارة نوعان زيارة شرعية وزيارة بدعية والمقصود من الزيارة الشرعية التي أذن فيها النبي صلى  
 الله عليه وسلم شيئا أن أحدهما راجع الى الزائر وهو اتعاظه وزهده وعبرته وثانيهما راجع الى الزور  
 وهو الدعاء له ومن جلته السلام عليه وأما الزيارة البدعية فهي زيارة القبور لأجل الصلاة عندها  
 والطواف بها وتقبيلها واستلامها وتعفير الخدود عليها وأخذ ترابها ودعاء أصحابها والاستغاثه بهم  
 وسؤالهم النصر والرزق والعافية والولد وقضاء الديون وتفريج الكربات وإغاثة اللهفات وغير ذلك  
 من الحاجات التي كان عباد الأصنام يسألونها من أصنامهم فأصل هذه الزيارة البدعية ما خوذ منهم  
 وليس شيء من ذلك مشروعا باتفاق المسلمين اذ لم يفعل رسول رب العالمين ولا أحد من الصحابة  
 والتابعين وسائر أئمة الدين بل قد أنكر واماهودون ذلك كما روى عن المعروين بن سويدان عمر رضي

من الذل والانكسار لا لاجل القبر فانه لو دعا كذلك في الحانة والحمام والسوق لاجابه فيظن الجاهل  
 ان للقبر تأثير في اجابة تلك الدعوة ولا يعلم ان الله تعالى يجب دعوة المضطرو ولو كان كافرا فليس كل  
 من أجاب الله تعالى دعاءه يكون راضيا عنه فان الله تعالى يجب دعاء البر والفاجر والمؤمن والكافر  
 (قوله وعبرته) وقد أشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله فانها تذكركم الآخرة (قوله عليه)  
 ونز يدنا وشا وهو احسان الزائر الى نفسه باتباع السنة والوقوف عند ما شرعه صلى الله عليه وسلم (قوله  
 وأما الزيارة البدعية) الزيارة البدعية الشركية أصلها ما خوذ من عباد الأصنام قالوا الميت المعظم

الله عنه صلى صلاة الصبح في طريق مكة فرأى الناس يذهبون مذاهب فقال أين يذهب هؤلاء فقيل  
مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم يصلون فيه فقال إنما هلك من كان قبلكم بمثل هذا  
كانوا يتبعون آثاراً نبياً ثم ويتخذونها كائناً وبيعافين أدركته الصلاة في هذه المساجد فليصلها  
فيها ومن لا فليعض ولا يتعمد هاو كذلك لما بلغه أن الناس يتنبأون الشجرة التي يبيع تحتها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أرسل إليها فقطعها فإذا كان عمر فعل هذا بالشجرة التي يبيع الصحابة تحتها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرها الله في القرآن حيث قال لقد رضى الله عن المؤمنين إذ  
يبيعونك تحت الشجرة فإذا يكون حكمه فيما عداها ولقد جرد السلف الصالح التوحيد حتى كانت  
الصحابة والتابعون حين كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد إلى زمن الوليد بن عبد الملك  
لا يدخل فيها أحد للصلاة ولا للدعاء ولا لغير ذلك مما هو من جنس العبادة بل كانوا يفعلون جميع  
ذلك في المسجد وكان أحدهم إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وأراد الدعاء استقبل القبلة وجعل  
ظهره إلى جدار القبر ثم دعا وهذا مما لا نزاع فيه بين العلماء وإنما نزاعهم في وقت السلام عليه قال أبو  
حنيفة يستقبل القبلة عند السلام أيضاً ولا يستقبل القبر حتى لا يكون الدعاء عند القبر فإن الدعاء

الذي لروحه قرب ومزية عند الله لا يزال تأتيه الألطاف من الله وتفيض على روحه الخيرات فإذا  
علق الزائر روحه به وأدناها منه فاض من روح المزور على روح الزائر من تلك الألطاف بواسطة  
كما ينعكس الشعاع من المرأة الصافية والماء ونحوه على الجسم المقابل له قالوا فتمام الزيارة أن يتوجه  
الزائر بروحه وقلبه إلى الميت ويعكف بهمة عليه ويوجه قصده كله وإقباله عليه بحيث لا يبقى التفات  
إلى غيره وكلما كان جمع الهمة والقلب عليه أعظم كان أقرب لانتفاعه به وقد ذكر هذه الزيارة على  
هذا الوجه ابن سينا والفارابي وغيرهما وصرح بها عباد الكواكب وقالوا إذا تعلقت النفس  
الناطقة بالأرواح فاض عليها منها النور **(قوله)** استقبل القبلة وجعل ظهره إلى جدار القبر ثم دعا  
وذكر الإمام أحمد وغيره أنه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره ثلاثاً يستدبره وقال أصحاب مالك  
يدنو من القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبلاً القبلة يولي ظهره وقيل لا يولي  
ظهره وهذا اختلافهم إنما نشأ لما يحصل فيه من استدباره فاما إذا جعل الحجرة عن يساره فقد زال  
المحذور بلا خلاف وصار في الروضة وأمامها **(قوله)** وإنما نزاعهم في وقت السلام فقال مالك  
وأحمد وغيرهما يستقبل قبره ويسلم عليه وهو الذي ذكره أصحاب الشافعي وقال أبو حنيفة بل  
يستقبل القبلة ويسلم عليه هكذا في كتب أصحابه وقال مالك فيما ذكره اسمعيل بن اسحق في المبسوط  
والقاضي عياض وغيرهما لأرى أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو ولكن يسلم  
ويمضي وقال أيضاً في المبسوط لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه

عبادة كما ثبت في الحديث والسلف الصالح من الصحابة والتابعين جعلوا العبادة خاصة لله تعالى ولم يفعلوا عند القبور شيئاً منها إلا ما أذن فيه النبي صلى الله عليه وسلم من السلام على أصحابها وسؤال الرحمة والمغفرة والعافية لهم وسبب ذلك أن الميت قد انقطع عمله وهو محتاج إلى من يدعوه ويشفع لأجله ولهذا شرع في الصلاة عليه من الدعاء له وجوباً ونديماً لم يشرع مثله في الدعاء للحى فإنما سكتا إذا قننا على جنازته ندعوه ونشفع لأجله فبعد الدفن أولى أن ندعوه ونشفع لأجله لأنه في قبره بعد الدفن أشد احتياجاً إلى الدعاء له منه على نعشه لأنه حينئذ معرض للسؤال وغيره ثم قال فهذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهل القبور بضعا وعشرين سنة وهذه سنة الخلفاء الراشدين وطريقة جميع الصحابة والتابعين فبدل أهل البدع والضلال قولاً غير الذي قيل لهم فأنهم قصدوا بذلك سؤال الميت والاستغاثة به إلى آخر ما قال وقال ابن القيم في الإغاثة هذا يدل على أن العمل إذا جرى على خلاف السنة فلا اعتبار به ولا التفات إليه وقد جرى العمل على خلاف السنة منذ زمن طويل فاذن لا بد لك أن تكون شديد التوقى من محدثات الأمور وأن اتفق عليه الجمهور في غيرك اطبقهم على ما أحدث بعد الصحابة بل ينبغي لك أن تكون حريصاً على التفيتش عن

وسلم ويدعوه ولأبي بكر وعمر فقل له إن ناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغنى هذا عن أحد من أهل الفقه ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أهلها ولم يبلغنى عن أول هذه وصدرها أنهم كانوا يفعلون ويكرهه إلا أن جاء من سفر أو أراد دوقد ورد من الآثار عن السلف والأئمة ما يوافقه **(قوله كما ثبت في الحديث)** عنه صلى الله عليه وسلم أن الدعاء هو العبادة رواه الترمذى وغيره **(قوله)** ما لم يشرع مثله للحى قال غوف بن مالك صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله وأوسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الذنوب والخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وأزواجاً خيراً من زوجة وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار حتى تمت أن أكون أنا الميت لدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك الميت رواه مسلم إلى غير ذلك مما ورد من الأدعية في صلاة الجنازة **(قوله)** لأنه حينئذ معرض للسؤال وغيره كما روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا الله لأخيكم واسألوا الله التثبيت فإنه الآن يسأل إلى غير ذلك من الأحاديث التي في هذا الباب **(قوله)** والاستغاثة به فبدلوا الدعاء بدعائه نفسه وقصدوا بالزيارة المشروعة التي هي إحسان إلى الميت وإحسان إلى الزائر وتذكير بالآخرة سؤال الميت والاقسام به على الله وتخصيص

أحوالهم وأعمالهم فإن أعلم الناس وأقربهم إلى الله أشبههم بهم وأعلمهم في طريقهم أذنهم أخذ الدين وهم أصول في نقل الشريعة عن صاحب الشرع فلا بد لك أن لا تكثرت بمخالفتك لأهل عصرك في موافقتك لأهل عصر النبي صلى الله عليه وسلم إذ قد جاء في الحديث إذا اختلف الناس فعليك بالسواد الأعظم قال عبد الرحمن بن اسمعيل المعروف بأبي شامة حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق وتباعه وإن كان المتمسك به قليلاً والمخالف له كثيراً لأن الحق ما كان عليه الجماعة الأولى وهم الصحابة ولا عبرة بكثرة الباطل بعدهم وقال الفضيل بن عياض ما معناه الزم طريق الهدى ولا يضرك قلة السالكين فيه وإياك وطرق الضلال ولا تغتر بكثرة الهالكين وقال ابن مسعود أتم في زمان خيركم فيه المتسارع في الأمور وسيأتي زمان بعدكم خيرهم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات قال الامام الغزالي لقد صدق لأن من لا يتثبت في هذا الزمان بل وافق الجاهير فيهم فيه وخاض فيما خاضوا فيه يهلك كما هلكوا فإن أصل الدين وعمدته وقوامه ليس بكثرة العبادة والتلاوة والمجاهدة بالجوع وغيره وإنما هو باحرازه من الآفات والعاهات التي تأتي عليه من البدع والمحدثات التي تؤدي إلى تبدله وتغيره كما تبدل وتغير أديان الرسل من قبل بسبب ذلك انتهت فليصن المرء دينه

تلك البقعة بالدعاء الذي هو مخ العبادة (قوله قال عبد الرحمن الح) أي في كتاب الحوادث والبدع (قوله ولا تغتر بكثرة الهالكين) وعن الحسن البصري رحمه الله تعالى أنه قال السنة والذي لا اله الا هو بين الغالي والجاني فاصبروا عليها رجمكم الله فإن أهل السنة كانوا أقل الناس فيما مضى وهم أقل الناس فيما بقي الذين لم يذهبوا مع أهل الاثراف في اترافهم ولا مع أهل البدع في بدعهم وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم فكذلك فكونوا وأقال عمرو بن ميمون الاودي صحبت معاذ باليمن فافارقتهم حتى واريته بالتراب بالشام ثم صحبت بعده أئمة الناس عبد الله بن مسعود فسـمـعته يقول تليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة ثم سمعته يوم ما من الأيام وهو يقول سيلي عليكم ولاية يؤخرون الصلاة عن مواقيتها فاصلوا الصلاة ليقاتها فهي الفريضة وصلوا معهم فانها لكم نافلة قال قلت يا أصحاب محمد ما أدري ما تحدثون قال وما ذاك قلت تأمرني بالجماعة وتحضني عليها ثم تقول صل الصلاة وحدك وهي الفريضة وصل مع الجماعة وهي نافلة قال يا عمرو بن ميمون قد كنت أظن أنك من أئمة أهل هذه القرية تدري ما الجماعة قلت لا قال ان جمهور الجماعة الذين فارقوا الجماعة الجماعة ما وافق الحق وان كنت وحدك وفي رواية أخرى وضرب على نخدي قال ويحك ان جمهور الناس فارقوا الجماعة وان الجماعة ما وافق طاعة الله تعالى قال نعيم بن حجاج يعني اذا فسدت الجماعة فعليك بما كانت عليه الجماعة قبل ان يفسدوا وان كنت وحدك فانك أنت الجماعة حينئذ ذكره البيهقي وغيره (قوله من البدع والمحدثات التي تؤدي إلى تبدله وتغيره الح) ولذلك كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول

من العوائد التي استأنس بها فاتها سم قائل قل من سلم من آفاتهما لا يرى ان قریشاً لأجل العوائد التي ألقها نفوسهم أنكر وأعلى النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء به من الهدى والبيان وكان ذلك سبباً لكفرهم وطغيانهم وقد خالف هؤلاء المبتدعون ما جاءت به الرسل فلقد نهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد وعن اتخاذ قبره الذي هو أفضل قبر على وجه الأرض عيدا

اياكم وما يحدث من البدع فان الدين لا يذهب بجرة من القلوب بل الشيطان يحدث لكم بدعا حتى تذهب الايمان من قلوبكم هذا وانها اكثرتها وشيوعها صارت كأنها من شعائر الدين أو من الأمور المفرضة علينا في الدين كما نبأ شرها على انها بدعة اذ لو كان كذلك ليرجى منا التوبة والاستغفار ولكنا أخذنا هاها طاعة وعبادة وجعلنا ها ديناً لنا مقتفين في ذلك آثار من سبها وأغلط وأغفل من بعض من تقدمنا وجعلنا هه قدوة في ديننا فاذا جاء أحد وأنكر علينا ما ارتكبناه من تلك الأمور فان كان ممن له توقير في قلوبنا نقول له هذا جائز ذهب الى جواره فلان ونذكر له بعض من تقدمنا ممن سبها وأغلط وأغفل وان كان ممن لا توقير له في قلوبنا نسمع منا ما لا يظنه ولا يخطر بباله ذلك بسبب الجهل المركب فينا لا نألو رأينا أنفسنا على ما هي عليه من الجهل لقبيلنا جواب من أروشدنا على الحق وما أقمنا من سبها وأغلط وأغلط حجة في ديننا اذ لا يجوز ان يقلد الانسان في دينه الا من هو صاحب الشريعة أو من شهد له بالخير لا من شهد له بالكذب ونهى عن الاعتماد له بقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني الذين بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يقشوا الكذب فلا تعمدوا أقوالهم وأفعلهم فان كل من أتى بعدهم يقول في بدعه انها مستحبة ثم يأتي على ذلك بدليل خارج عن أصولهم فذلك غير مقبول منه فان التقليد والافتداء لمجرد حسن الظن انما يجوز ان كان مجتهدا عدالا لمن كان مقلدا الكن لما انقطع الاجتهاد منذ زمان طويل انحصر طريق معرفة مذهب المجتهدين في نقل كتاب معتبر متداول بين العلماء وأخبار عدل موثوق به في علمه وعمله فلا يجوز العمل بكل كتاب اذ ظهر في هذا الزمان كتب جمعها ضعفاء الرجال ولا يقول كل عالم اذ غلب الفسق في الناس بعد القرون الثلاثة والمستور في حكم الفاسق فلا بد من العدالة المرجحة لجانب الصدق حتى يقبل قوله في الديانة (قوله عن اتخاذ القبور مساجد) كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم اعنه الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد وهم خالفوه وبنوا عليها المساجد ونهاهم عن الصلاة عندها وهم خالفوه وصلوا عندها (قوله وعن اتخاذ قبره عيدا) كما روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجعلوا قبري عيداً وصلوا فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم وهم خالفوه حيث انهم جعلوا القبور أعياداً يجتمعون عندها في أوقات مخصوصة

وعن تعليق القناديل عليها وزيادة تراب غير ترابها وأمر بتسوية القبور المشرفة ونهى عن رفعها  
وتجصيصها والكتابة عليها فتراهم رفعونها فوق كل رفيع وبينونها بالحص والآخر العظام ويكتبون  
عليها الآيات القرآنية ويعملون لها التوايت من خشب الصندل والعاج ويضعون فوقها ستور  
الحرير المحلاة بالذهب العقيان والفضة الخالصة ولم ير منهم ذلك حتى أداروا عليها شبائيك من الفضة  
وغيرها وعلقوا عليها قناديل الذهب وبنوا عليها قبابا من الذهب أو الزجاج المنقوش وزخرفوا أبوابها  
وجعلوا لها الأقفال من الفضة وغيرها خوفا عليها من اللصوص كل ذلك مخالف لدين الرسل وعين  
الحمادة لله ورسوله فإن كانوا متبعين فلينظر واليه صلى الله عليه وسلم كيف كان يفعل بأصحابه الذين  
هم أفضل الأصحاب ولينظر والى قبره الشريف كيف كان وما عملت الصحابة فيه والا فليفعلوا ما شاؤا  
لأجازاهم الله الأما يليق بهم هذا ما كان من التعظيم الغير اللائق بدين الله والمخالف لسنة رسول الله  
وأما الاحترام لها فهو مندوب فلا توطأ قبور المسلمين ولا يجلس عليها وتعامل قبورهم كما يعاملون في  
حياتهم وأما قبور الأنبياء والصالحين فيزاد احترامها كما يحترمون في حياتهم وليطبق الحال في  
القبور على حسب ما كانوا في الحياة من مراعاة الآداب وخفض الأصوات والوقوف على بعد زيادة  
في التوقير والاحترام قال العلامة ابن حجر في شرح المنهاج (ويقرب) ندبا (زائره) من قبره  
(كقربه منه) إذا زاره (حيا) احترامه والتزام القبر أو ما عليه من تابوت ولوقبره صلى الله  
عليه وسلم بنحو يده وتقبيله بدعة مكرهة قبيحة انتهى قال بعضهم ومن البدع المنكرة اجتماع  
العامة في بعض أضرحة الصالحين في يوم مشهور فقد قال صلى الله عليه وسلم صلوأ في بيوتكم ولا  
تتخذوها قبورا ولا تتخذوا بيتي عيداً واصلوا على وسلموا فإن صلاتكم تبلغني حينما كنتم قال  
الناووى معناه النهى عن اخلاء البيوت عن العبادة كالقبور وفيه معنى النهى عن الدفن في البيوت  
وأنما دفن المصطفى صلى الله عليه وسلم في بيته مخافة اتخاذ قبره مسجداً ذكره القاضي ومعنى النهى عن  
اتخاذ عيد النهى عن الاجتماع لزيارته اجتماعهم للعيد المألف المشقة أو كراهة أن يتجاوزوا حد  
التعظيم وقيل العيد ما يعاد إليه أي لا تجعلوا قبري عيداً تعودون إليه متى أردتم وإن عليكم أن تصلوا  
على فظايره ينهى عن المعاودة والمراد المنع عما يوجب به وهو ظنهم بأن دعاء الغائب لا يصل إليه ويؤيده  
قوله وصلوا على إلى آخره أي لا تتكفوا المعاودة إلى إلى آخر ما قال ثم قال تنبيه قولهم فيما سلف معناه

(قوله وعن تعليق القناديل عليها) وهم خالفوه وأوقدوا عليها القناديل والشموع بل يوقفون لذلك  
أوقافا (قوله التوايت) أي الصناديق (قوله فلا توطأ قبور المسلمين) قال ابن حجر في شرح  
المنهاج للضرورة كان لم يصل إلى قبره ميتة وكذا ما يريده بزارته ولو غير قرب فيما يظهر ولا يتمكن  
من الحفر إليه اهـ (قوله ولا يجلس عليها) وكذا لا يتكئ عليها



النهي عن الاجتماع الى آخره يؤخذ منه ان اجتماع العامة في بعض أضرحة الأولياء في يوم أو شهر مخصوص من السنة ورمما يرقصون منهي عنه شرعا ويجب على ولي الأمر ردعهم عن ذلك وانكاره عليهم وابطاله انتهى وقال في المنهاج وشرحه لابن حجر ما ملخصه ويكره تخصيص القبر والبناء عليه في حرمة وخارجه والكتابة عليه للنهي الصحيح عن الثلاثة سواء كتابة اسمه وغيره في لوح عند رأسه وفي غيره نعم بحث الأذرى حرمة كتابة القرآن لتعريضه للامتهان بالدوس والتنجيس بصديد الموتي عند تكرار الدفن ووقوع المطر وندب كتابة اسمه لمجرد التعريف به على طول السنين لاسيما لقبور الأنبياء والصالحين لانه طريق للاعلام المستحب ولما روى الحاكم النهي قال ليس العمل عليه الآن فان أئمة المسلمين من المشرق الى المغرب مكتوب على قبورهم فهو عمل قد أخذ به الخلف عن السلف ويرد بمنع هذه الكلية وبفرضها فالبناء على قبورهم أكثر من الكتابة عليها في المقابر المسبلة كما هو مشاهد لاسيما بالحرمين ومصر ونحوهما وقد علموا بالنهي عنه فكذا هي فان قلت هو اجماع فعلي وهو حجة كما صرحوا به قلت ممنوع بل هو أكثرى فقط اذ لم يحفظ ذلك حتى عن العلماء الذين يرون منعه وبفرض كونه اجما فعليا فحمل حجتيه كما هو ظاهر عند صلاح الأزمنة بحيث ينفذ فيها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد تعطل ذلك منذ أزمنة ولو بنى نفس القبر لغير حاجة بماسر كما هو ظاهر أو نحو تحويط أوقبة عليه خلافا لمن زعم ان المراد الثاني وهل من البناء ما اعتيد من جعل أربعة أعمدة أو حجارة رأس كل منها برأس الآخر بحص محكم أو لا لانه لا يسمى بناء عرفا والذي يتجه الاول لان العلة السابقة من التأييد موجودة هنا وذلك في مقبرة مسبلة وهي ما اعتاد أهل البلد الدفن فيها عرف أصلها ومسبلها أم لا ثم قال جوابا بالواقع في المتن قبله هدم وجوبا لحرمة كافي المجموع لما فيه من التضييق مع ان البناء يتأبد بعد انحقاق الميت فيحرم الناس تلك البقعة وقد أفتى جع بهدم كل ما بقرافة مصر من البناء حتى قبة امامنا الشافعي رضي الله عنه التي بناها بعض الملوكة وينبغي اكل أحد هدم ذلك مالم يخش منه مفسدة فيتعين الرفع للإمام انتهى وقد اختلفوا في زيارة النساء والكثير على الحرمة عليهن

(قوله بتخصيص القبر) أي تبييضه لاطمينه (قوله بماسر) في كلامه وهو ما اذا خشى نبشه أو حفر سبع أو هدم سيل (قوله مسبلة الخ) ومثلها موقوفة بل هذه أولى لحرمة البناء فيها قضاء قاله الاسنوي (قوله الواقعة في المتن قبله) وهو ما نقله عنه بقوله ولو بنى نفس القبر (قوله على الحرمة عليهن) للخبر الصحيح لعن الله زوارات القبور ولما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أيما امرأة خرجت الى مقبرة تلعنها ملائكة السموات السبع والأرضين السبع وتمشي في لعنة الله تعالى ولما روى عن سلمان وأبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم من المسجد فوقف على باب داره فأنت فاطمة

وقيل يكره بشروط ان اختل شيء منها حرمت اجماعا وبالجملة فالبحث في ذلك كبير شهير  
وأما القراءة عندهم فقيل مشروعة وعلى ذلك المتأخرون من الفقهاء أخذ من وضع الجريدة  
على قبر من رآه النبي صلى الله عليه وسلم يعذب لأجل تخفيف عذابه قالوا القراءة أولى ومنعها  
البعض وقالوا لا بد لئلا يكون مشغولا بالاعتبار وقراءة القرآن يحتاج صاحبها الى التدبر  
واحضار الفكر فيما يتلوه وانفكر ان لا يجتمعان في قاب واحد في زمان واحد فان قال قائل  
اني أعتبر في وقت وأقرأ في وقت آخر والقرآن اذا قرئ تنزل الرحمة فيرجى أن يلحق بأهل  
القبور شيء من تلك الرحمة فالجواب عنه من وجوه الأول ان قراءة القرآن وان كانت  
عبادة لكن كون الزائر مشغولا بما تقدم من الفكر والاعتبار في حال الموت وسؤال الملوك وغير  
ذلك عبادة أيضا والوقت ليس محلا لاهذه العبادة فقط فلا يخرج من عبادة الى عبادة أخرى  
لا سيما لأجل الغير والثاني انه لو قرأ في بيته وأهدى ثوابها لهم بأن قال بلسانه بعد فراغه من قراءته  
اللهم اجعل ثواب ما قرأته لأهل القبور لوصول اليهم لان هذا دعاء بوصول الثواب اليهم والله يعلم يصل  
بلا خلاف فلا يحتاج ان يقرأ على قبورهم الثالث ان قراءته على قبورهم قد تكون سببا لعذاب  
بعضهم اذ كلما قرئت آية لم يعمل بها يقال له أما قرأتها أما سمعتها فلم خالفها ولم تعمل بها فيعذب لأجل  
مخالفتها الرابع ان السنة لم ترد بها وكفى به منعاً فاذا كان كذلك فاللائق بالزائر ان يقبع السنة  
ويقف عند ما شرع له ولا يتعداه ليكون محسناً الى نفسه وإلى أهل القبور وقال ابن حجر المكي في

فقال من أين جئت قالت خرجت الى منزل فلانة التي ماتت فقال صلى الله عليه وسلم هل ذهبت الى  
قبرها فقالت معاذ الله تعالى ان أفعل شيأ بعد ما سمعت منك فقال لو زرت قبرها لم ترجي رائحة الجنة  
(قوله وقيل يكره) وعليه المتأخرون من الشافعية خشية الفتنة ورفع أصواتهن بالبكاء وقيل  
تباح اذ لم يخش محذوراً لأنه صلى الله عليه وسلم رأى امرأة بمقبرة ولم ينكر عليها (قوله بشروط)  
كأمن الفتنة وعدم رفع الصوت وغيرهما (قوله المتأخرون من الفقهاء) وهو مذهب الامام  
أحمد وبعض أصحاب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي (قوله ومنعها البعض) وهو المشهور  
من مذهب مالك والشافعي (قوله والدعاء يصل بلا خلاف) بين أهل السنة وقال المعتزلة ان  
الدعاء من الأحياء للاموات غير نافع تمسكاً بان القضاء لا يبدل وكل نفس مرهونة بما كسبت والمرء  
بحزى بعمله لا بعمل غيره وأجيب بان عدم تبديل القضاء بالنسبة الى الموتى لا ينافي نفع دعاء الأحياء  
لهم فان ذلك النفع بالدعاء يجوز ان يكون بالقضاء على انه قد ورد في الأحاديث الصحيحة من الدعاء  
للأموات خصوصاً في صلاة الجنازة وقد توارثه السلف وهو مجمع عليه فلو لم يكن فيه نفع للاموات  
لكان عبثاً بل جاء في القرآن آيات كثيرة متضمنة للدعوات للاموات كقوله تعالى رب ارحمهما كما

زواجره بعد ان عدا اتخاذ القبور مساجدوا يقاد السرج عليها واتخاذها أوثانا والطواف بها واستلامها  
والصلاة اليها من الكبار وأورد الأحاديث الزاجرة عن ذلك تنبيهه عد هذه الستة من الكبار وقوع في  
كلام بعض الشافعية وكأنه أخذ ذلك مما ذكرته من هذه الأحاديث ووجه أخذ اتخاذ القبور مسجدا  
منها واضح ثم بين دليل ذلك وقال بعده ومن ثم قال أصحابنا تحرم الصلاة الى قبور الأنبياء والأولياء  
تبركا واعظاما ثم قال وكأنه قاس على ذلك كل تعظيم للقبور كإيقاد السرج عليه تعظياله وتبركابه  
والطواف به كذلك وهو أخذ غير بعيد سيما وقد صرح بالحديث المذكور أنقبا لعن من اتخذ على  
القبور سرجا فيحمل قول أصحابنا بكونه ذلك على ما إذا لم يقصد به تعظيلا وتبركا بذي القبور أو ما اتخذها  
أو ثانا فالنهي عنه بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبوري وثنا يعبد بعدى أى لا تعظموه تعظيم غيركم  
لأوثانهم بالسجود له أو نحوه فان أراد ذلك الامام بقوله واتخاذها أوثانا هذا المعنى اتجه ما قاله من ان  
ذلك كبيرة بل كفر بشرطه وان أراد ان مطلق التعظيم الذي لم يؤذن به كبيرة ففيه بعد نعم قال بعض  
الحنابلة قصد الرجل الصلاة عند القبور متبركا بها عين المحادة لله ولرسوله وابداع دين لم يأذن به الله للنهي  
عنها ثم اجاعا فان أعظم المحرمات وأسباب الشرك الصلاة عندها واتخاذها مساجد و بناءها عليها  
والقول بالكرهية محمول على ذلك اذا لظن بالعلماء تجويز فعل تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
لعن فاعله وتجب المبادرة لهدمها وهدم القباب التي على القبور اذهى أضرم من مسجد الضرار لانها  
أسست على معصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه نهى عن ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بهدم  
القبور المشرفة وتجب ازالة كل قنديل أو سراج على قبر ولا يصح وقفه ونذره انتهى والعجب كل  
العجب من ألف رسالة أباح فيها جميع ما ذكرناه من اشراف القبور للصالحين وبنائها بالجص والآجر  
وتعليق القناديل ووضع التوابيت عليها وسترها بالثياب الفاخرة مما ورد النهى الصحيح عنه ولعن  
فاعله وما كفاه ذلك التجري على الله ورسوله ومخالفة ما نص الرسول على النهى عنه حتى جعل ذلك  
سنة صالحة وطريقة فالحة وانها من شعائر الاسلام ولولا الحياء لأباح في ذلك كل محرم وجعل نفسه

رباني صغيرا وقوله رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات وقوله ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين  
سبقونا بالايمان (قوله من مسجد الضرار) الذي هدمه صلى الله عليه وسلم كما روى ان بنى  
عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم فاتهم فصلى فيهم  
ففسد هم اخوانهم بنو غنم بن عوف فبنوا مسجدا على قصد ان يؤمهم فيه أبو عامر الراهب اذا قدم  
من الشام فلما أتوه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اننا قد بنينا مسجدا الذي الحاجة والعلة  
والليلة المطيرة والشائبة فصل فيه حتى تتخذة مصلى فاخذ ثوبه ليقوم معهم فنزلت الآية وهي قوله تعالى  
والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين الآية فدماعا مالك بن الدخشم ومعن بن

مشرعاً أجرأ من شرع شرعاً من عند نفسه سيما إذا كان بحكم وهمه وحده وكل هذه قياسات  
 فاسدة وهمية قد خالفت القواطع الشرعية ولم يزل يتسع الخرق بهذا التساهل حتى هان عليهم القياس  
 المخالف للأصول والدلائل مثلاً جاء فقيه فقال من عندي أنه يجوز كتابة اسم صاحب القبر إذا كان ولياً  
 صالحاً لا علام به فجاء آخر فقال يستحب لأن فيه اعزازاً للدين فجاء آخر فقال وكذا بناءً على الجص  
 ورفعته قياساً على ذلك ولأن في ذلك توقيراً لله وهو مأثور به ثم جاء آخر فقال وكذا وضع التوابيت  
 وستره وتعليق القناديل عليه ولم يزل الأمر كذلك إلى أن أباحوا المحرمات مع أن القياس لا يؤخذ  
 بكلام الفقيه إلا إذا كان مأخوذاً عن مقلده فإن أتى به من عنده لم يؤخذ به إلا إذا كان موافقاً لأصول  
 مذهبه أو مدلاً بدليل من الكتاب والسنة الصحيحة فحينئذ يؤخذ به فكيف بمن قال قولاً من عنده  
 وقد خالف به ما تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم أنه ليس من دين الله لا شك أن قوله  
 حينئذ مردود عليه وقد جوز بعض الشافعية ستر قبور الأنبياء بالحرير قياساً على الكعبة فجاء من  
 بعده فقيس قبور الصالحين على قبور الأنبياء فجوز سترها بالحرير وهكذا حتى اتسع الخرق ولم يبق من  
 فرق وقد رد على الأولين الإمام عبد البر الأجهوري فقال مانصه ويجوز تزيين الكعبة بالحرير تعظيماً  
 لها والوجه جواز تزيين قبر النبي صلى الله عليه وسلم بالحرير وكذا سائر الأنبياء كما جزم به الأشموني  
 جرياً على العادة المستمرة وكان شيخنا الزبيدي يقول لم يستثنوا يعني الأصحاب إلا الكعبة وظاهره  
 الحرمة حتى قبر ذلك الرجل الكبير يعني النبي صلى الله عليه وسلم ومثله بقية الأنبياء والأولياء وقال  
 بعضهم بما يحرم ستر التابوت بالحرير مطلقاً لأنه يشبه ستر الجدران بالحرير وقال بعضهم هذا من باب  
 التكفين فمن جاز تكفينه بالحرير جاز ستر تابوته به والأفلا والمعتد الحرمة مطلقاً انتهى وبالجملة  
 فالزيارة مشروعة على الوجه السني الذي فصلناه والبدع تختلف بحسب مبتدعيها وتعرف أحكامها  
 من الكراهة والحرمة والكفر وغير ذلك من الأحوال التي أجريت فيها اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا  
 اتباعه وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه آمين (وأما شد الرحال) إلى القبور الفاضلة فجوزها  
 الكثير مستدلين بما روى الدارقطني والبيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي وروى الطبراني في الكبير والوسط والدارقطني في  
 أماليه وأبو بكر بن المقرئ في معجمه عن ابن عمر رضي الله عنهما مروفاً عن جاءني زائر الاتعمله  
 حاجة إلا زيارتي كان حقاً على أن أكون له شفيعاً يوم القيامة وقد فهم من أورده عموم الزيارة في  
 حياته وبعد وفاته وهذا الحديث أصح من الأول وفي سند الأول اضطراب واختلاف شديد بين  
 المحدثين وروى ابن الجوزي في مشير العزم الساكن بلفظ من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن  
 عدى وعامر بن السكن وغيرهم فقال لهم انطلقوا إلى مسجد هذا الظالم فاهدموه وأحرقوه ففعلوا

زارني في حياتي وصحبي وروى ابن عدى في الكامل والدارقطني من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني وادعى بعضهم الوضع في هذا الحديث ورده آخرون وروى أبو داود الطيالسي عن عمر رضي الله عنه مرفوعا من زار قبري أو قال من زارني كنت له شفيعا وشهيدا ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله عز وجل من الآمين يوم القيامة ومثل ذلك أحاديث كثيرة بطرق مختلفة وروى أبو داود بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا من أحد يسلم على الله عليه وسلم على رجلي حتى أرد عليه السلام صدر به البيهقي باب الزيارة واعتمد ذلك جماعة منهم الإمام أحمد كما نقله السهمودي لتضمنه فضيلة رده صلى الله عليه وسلم وهي عظيمة وذكر ابن قدامة هذا الحديث من رواية أحمد بلفظ مامن أحد يسلم على عند قبري فإن ثبت فالسليم عند القبر امتياز بالمواجهة بالخطاب المستدعي للرد ولذلك قال الإمام أبو عبد الرحمن عبد الله المقبري أحد كبار شيوخ البخاري هذا الحديث في الزيارة إذا زارني فسلم على ردي الله على رجلي حتى أرد عليه ويؤيده أن أصل السلام عرفا ميا واجه به المسلم عليه من قريب ويكنى به عن الزيارة وهو سلام التحية المستدعي للرد على المسلم بنفسه أو برسوله بخلاف السلام الذي يقصده الدعاء منا بالتسليم عليه من الله تعالى سواء كان بلفظ الغيبة أو الحضور وهو الذي قيل باختصاصه به عن الأمة كالصلاة فلا يقال فلان عليه السلام وهذا الحديث استدل به البيهقي على حياة الأنبياء قال والمعنى الأول وقد رد الله على رجلي حتى أرد عليه وقيل هو خطاب على قدر فهم المخاطبين من أنه لا بد من رد الروح ليسمع فكأنه قال أسمعهم تمام السماع وأجيبهم تمام الإجابة مع دلالة بالرد عليه السلام عند سلام أول مسلم ولم يرد قبضها بعده ولا قائل به لتوالي موته لتأخر أو ان الرد معنوي من الاستغراق في الشهود وفي هذا الاثر حيازة فضل رد السلام عليه مواجهة وقد سرد السهمودي الآثار الدالة على حياته ببنيته صلى الله عليه وسلم مع قوة النفوذ في العالم واستغنائه عن المؤلفات البشرية بخلاف غيره فأنقطع بوجود الادراكات لهم وعذاب القبر ونعيمه من الاعراض المشروطة بالحياة لكن لا تتوقف على البنية وإذا ثبت حياته صلى الله عليه وسلم وصحت الاحاديث الحاتة على زيارته ومنها ما ذكره السهمودي في قصة بلال وان عمر بن عبد العزيز كان يرد البريد الى المدينة للسلام عليه فلا نزاع في فضيلته اذ فيه حيازة فضائل عديدة من اتباعه ونيل الموعد به وغير ذلك وقد أطل البحث والاتصار السهمودي في كتابه خلاصة الوفاي أخبار دار المصطفى فذكر كل حديث في الباب واستقصى جميع أقوال العلماء والفقهاء في هذا الشأن فإن أردت استيفاء البحث فعليك به وقد منع آخرون شد الرحال الى قبره صلى الله عليه وسلم مستدين بقوله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاث الحديث ونقروا في هذه الاحاديث الواردة المفيدة لجواز شد الرحال

واتخذ مكانه كاسية (قوله الا الى ثلاث الحديث) تمامه للمسجد الحرام والمسجد الأقصى

والكلام في ذلك طويل عريض والمقصود في ذلك جليل فلقد أنصف العلامة ابن حجر المكي وغيره فقالوا الاولى لمن أراد المدينة المنورة ان يقصد بشدر حله الصلاة في مسجد هالي يحصل له الامر على يقين وينال الامر من غير خلاف بين المسلمين وفقنا الله لرضاته وأدر علينا عوائد مبراته آمين

الباب الثالث عشر في بيان حكم الهجرة من دار الكفر وكيف حكمهما من دار امتلات بالمعاصي فهاجر فيها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكيف يعمل من ابتلى بمثل هذا وخاف على دينه وخشى الاضطراب في بقينه

اعلم أولان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ياب عظيم من أبواب الدين وعليه مدار المؤمنين وهما من شعب الايمان الظاهرة وقرينان لا يفترقان وشعبتان مرتبطتان لان الامر بالشئ نهى عن ضده والنهي عن ضده أمر به وكل منهما من أقوى شعب الايمان بوجه وأضعفها بوجه آخر كما روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكرا منكم

ومسجدي هذا قال في اقتضاء الصراط المستقيم بعد نقله هذا الحديث عن الصحيحين ما لفظه وهذا النهي يعم السفر الى المساجد والمشاهد وكل مكان يقصد السفر الى عينه للتقرب بدليل ان بصرة بن أبي بصرة الغفاري لما رأى أباه يرة راجعا من الطور الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام قال لورايتك قبل ان تأتيه لم تأته لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد فقد فهم الصحابي الذي روى الحديث ان الطور وأمثاله من مقامات الأنبياء مندرجة في العموم وانه لا يجوز السفر اليها كما لا يجوز السفر الى مسجد غير المساجد الثلاثة وأيضا اذا كان السفر الى بيت من بيوت الله غير الثلاثة لا يجوز مع ان قصده لأهل مصره يجب تارة ويستحب أخرى وقد جاء في فضل المساجد من الفضل ما لا يحصى فالسفر الى بيوت عباده أولى ان لا يجوز اه (قوله ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) المعروف اسم لكل ما يحبه الله من الايمان والعمل الصالح والمنكر اسم لما نهى الله عنه (قوله لأن الأمر بالشئ نهى عن ضده والنهي عن ضده أمر به) قال تعالى ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقد أثنى الله تعالى على الأمرين بالمعروف والناهيين عن المنكر في قوله كنتم خيرا أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ففعل أصل ما فاضلهم به على سائر الأمم انهم يأمرون وينهون ولعن قوم من بني اسرائيل فذكرا منهم كانوا لا يتناهون عن منكر فعلاوه (قوله من رأى منكرا الخ) أي علم اذ لا يشترط في الوجوب رؤية البصر بل المدار على العلم البصر أم لا ورأى مستعملة في حقيقتها من الابصار ويكون حكم المعلوم غير المبصر مقيسا على حكم المبصر بجامع ان القصد دفع مفسدة المنكر مطلقا نعم من علم اختلاء جماعة بمنكر فان كان نحو قتل أو زنا ما

فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان وفي خبر آخر ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل قال الامام البيهقي في شعبه ما ملخصه الامر بالمعروف هو الحجة لان الرسل أمرت بالمعروف والنهي عن المنكر هو الوقاية بقي الناس من العذاب قال الله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة أى أهل المنكر اذا لم يغير عليهم والمعروف والمنكر ضدان كالليل والنهار اذا ظهر هذا غاب هذا فان المعروف مأخوذ من العرف الذى هو العادة التى عرفها الناس وعلموها والمنكر هو الذى أنكرته العقول والقلوب عند رؤيته فان المعروف الحق الذى لم يزل ولا يزال هو الله تعالى ومخلوقاته فى الملك والملكوت والعرش والجبروت لم يعرفوا الا اياه باولم تعرف طاعة الاطاعته فكان التعبد له والقيام بحقه هو المعروف فقط فلما خلق ابليس والثقلين وذريتهما وحدثت المعاصي عن أيديهما صار العصيان والمخالفات منكرا أى أنكرته العقول والقلوب لانها لم تألفه ولم تعهده ولا كان له أصل فى العرف الذى تقدم عند الخلائق كلها ولهذا اذا جاءت القيامة وفيت الدنيا التى ظهرت فيها المناكر لم يكن للمنكر أثر ولا وجود وانقاد وطاع أهل المنكر حين يرون ان القوة لله جميعا ولم يبق فى الوجود مقدار ذرة من العصيان لان الهوى المعبود الذى اتخذ الهام من دون الله وحسب الذين يتبعون الظن انه يضر وينفع فأطاعوه يغنى وجوده اذا ظهر الاله الحق فى الآخرة وقد شاهدت العقول حقيقته وأنكرت ان يكون عند غيره معنى من الالهية وما كانت

لا يستدرك لزم الهجوم لازالته وان كان فيه تسور جدار وان كان غير ذلك فلا لأنه تجسس وقد نهيناعنه قاله ابن حجر (قوله فان لم يستطع فبقلبه) رواه مسلم انما قدم التغيير باليد لكونه أقوى فى المنع وأما فى العمل فينبغى ان يقدم المنع بالقول ليكون أقرب الى تحصيل المطلوب رفقا عليه ثم فى الدفع بالقول حين ما يكون ألين يكون أحسن وان لم ينته بالقول فليغيره باليد فان قلت هذا الحديث مخالف لقوله تعالى عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتمتيم قلت معنى الآية الزموا أنفسكم اذا فعلتم ما كلفتم به لا يضركم تقصير غيركم ومما كلف به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فمن أمر ونهى ولم يمثل به المخاطب لا يضره قيل هذا مختص بمن علم ان ما راه منكرا بالنسبة الى الفاعل لأن الجاهل ربما يرى شيئا منكرا فى مذهبه ويكون جائزا فى مذهب الفاعل وقيل مختص أيضا بمن لا يفعل المنكر كيلا يدخل فى قوله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ورد هذا بان النهى عن المنكر لدفع الاضرار عن الفاعل وهو لا يسقط بفعل الناهي المنكر غايته انه ترك واجبا عليه وبه لا يسقط عنه الواجب الآخر وهو النهى (قوله ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل) ومنه يستفاد ان عدم انكار القلب للمسلم دليل على ذهاب الايمان منه ومن ثم قال ابن مسعود رضى الله عنه هالك من لم يعرف بقلبه المعروف والمنكر أى لأن ذلك فرض لا يسقط عن



معصية قط لا بشرك خفي أو جلي واقبال على غير الله أو حب غير الله أو مشاهدة شيء يضراً أو ينفع غير الله أو غفلة عن الله انتهى فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على من تعين عليه عينا فإن كانوا جماعة وجب على الكفاية فإذا قام به البعض سقط عن الباقيين وإن لم يفعلوه كلهم أمموا وكذلك من تمكن من العلم به ولم يغيره واستحق العذاب من تأهل للعلم ولو كان غير حاضر ويختلف ذلك بحسب اتساع البلد وتضييقها في الأحاديث الصحيحة الدالة على استحقاق من ترك ذلك شيء كثير منها ما روى عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي وهم يقدرون على أن يغيروا ولا يغيرون إلا أصابهم منه بعقاب قبل أن يموتوا وانظر إلى عاقر الناقة كان واحداً من قوم صالح عليه الصلاة والسلام كما أخبر الله تعالى به حيث قال فنادوا أصحابهم فتعاطى فعقر وتبعه ثمانية وكافوا تسعة كما بينه الله تعالى بقوله وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون فانزل الله العذاب على قوم صالح فشمل الأصغر والأكبر وكذلك سائر الأمم يشمل العذاب صغارهم وكبارهم ونساءهم وحيواناتهم فمن قاعدة العذاب إذا نزل بقوم يعم المستحق وغيره ثم يبعثون على نياتهم كما جاء في الصحيحين وغيرهما كما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله إن الله تعالى إذا أنزل سطوته بأهل الأرض وفيهم صالحون أفهل يكون بهلاكهم فقال يا عائشة إن الله إذا أنزل سطوته بأهل تقمته وفيهم صالحون فيصابون معهم ثم يبعثون على نياتهم والمرء لا يسمى صالحاً إلا إذا أنكر بمقدار وسعه وأما من داهن ولم ينكر مع استطاعته فإنه يكون من الفاسقين لا من الصالحين ومما ينبغي أن يعلم أن تغيير المنكر لا يختص بالحكام ولا يتوقف على

أحد بحال والرضى به من أقبح المحرمات أو أن ذلك أقل ثمرة قاله ابن حجر (قوله قبل أن يموتوا) وفي حديث آخر أن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة ولكن إذا عمل المنكر جهاراً استحقوا العقوبة كلهم والأحاديث في ذلك كثيرة (قوله فنادوا أصحابهم) قدาร์ بن سالف (قوله فتعاطى فعقر) اجترأ على تعاطي قتلها فقتلها أو فتعاطى السيف فقتلها والتعاطى تناول الشيء بتكلف (قوله يفسدون في الأرض ولا يصلحون) أي شأنهم الفساد الخالص عن شوب الصلاح (قوله فشمل الأصغر والأكبر) والبهائم من العذاب حين لم ينهوا عاقر الناقة عن عقرها (قوله وكذلك سائر الأمم) الهلكى وقوله يشمل العذاب صغارهم إلى آخره ولهذا كان الله تعالى يأمر الانبياء أن يخرجوا مع المؤمنين من بين قومهم قبل نزول العذاب مع كون القدرة صالحة لانجائهم وإن قعدوا في أمماتهم لكن لا تبديل لسنة الله (قوله في الصحيحين) عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا أنزل الله بقوم عذاباً أصاب العذاب من كان فيهم ثم يبعثون على نياتهم (قوله وسعه) أي استطاعته (قوله لا من الصالحين) لأنه يكون راضياً والراضى بمنزلة العاصي فإن المنكر إذا ظهر

اذنهم بل يجب على كل أحد بحسب استطاعته وان لم يكن مأذوناً من جهتهم سواء كان رجلاً أو امرأة أو حراً أو عبداً كما عليه الاجماع لما في قوله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكراً فليغيره الحديث المتقدم فقوله فليغيره أمر إيجاب بالاجماع وقوله من رأى منكم عام شامل لجميع الأمة لكن قوله تعالى ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر يدل على انه فرض كفاية والاشتغال بفرض الكفاية أفضل من الاشتغال بفرض العين لان من يترك فرض العين يختص هو بالاثم ومن يفعله يختص هو باسقاط الفرض عن نفسه واما فرض الكفاية فلو ترك يثم الجميع ولو فعل يسقط الثم عن الجميع ففاعله ساع في صيانة جميع الأمة عن الثم فعلى كل مسلم ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بمقدار طاقته ثم ان كان الوالى راضياً بفعله فيها وان لم يرخص فسخطه منكراً يجب الانكار عليه وجميع العلماء على دخول الأمراء والسلاطين تحت ذلك وكيف يحتاج الى اذنهم في الانكار عليهم وعلى هذا مضى سلف الأمة فكانوا ينكرون على الأمراء والسلاطين كما هو مشهور لكن ينبغي ان يراعى فيه التدرج فيبدأ أولاً بالاسهل الأرفق كالوعظ

بين الناس يجب على من رآه ان يغيره فاذا لم يغير فكلمهم عاصون بعضهم برضائه وبعضهم بتعاطيه **(قوله وان لم يكن مأذوناً من جهتهم الخ)** نعم ان خشى من عدم استئذان الامام مفسدة راجحة أو مساوية من انحرافه عليه بأنه افتات عليه لم يبعد وجوب استئذانه حينئذ قاله ابن حجر **(قوله أمر إيجاب)** ووجوبه ثابت بالشرع لا بالعقل خلافاً للعتزلة **(قوله فرض كفاية)** ان علم به أكثر من واحد والافهو فرض عين **(قوله أفضل من الاشتغال بفرض العين)** وهو ما عليه الأستاذ أبو اسحق الاسفرائني وامام الحرمين وأبوه الشيخ محمد الجويني وهو المشهور وان قال الجلال المحلى في شرحه على جمع الجوامع ما قال **(قوله فعلى كل مسلم ان يأمر بالمعروف الخ)** لاشك ان من قام مقام جميع المسلمين في اقامة مهم من مهمات الدين يكون أفضل ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله تعالى في أرضه وخليفة كتابه ورسوله وانما كان كذلك لأن الأنبياء ما بعثوا الا لأمراً بالمعروف والنهي عن المنكر فمن تبعهم وأمر ونهى كان نائباً عنهم في هذا الأمر العظيم **(قوله تحت ذلك)** أي العموم **(قوله كما هو مشهور)** في حكايات كثيرة مسطورة في التواريخ بالانكار **(قوله فيه)** في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر **(قوله فيبدأ أولاً بالاسهل الأرفق الخ)** وينظر الى العاصي بنظر الرحمة ويرى اقدامه على المعصية مصيبة على نفسه لكون المسلمين كنفس واحدة فان من أمرته بالمعروف ونهيته عن المنكر فهو على شفير جهنم فايك ان تدفعه في قعر جهنم اذ قد يتعلق بك فتقع معه فيها وذلك انك ان امرته بالفاظ فلعله يتقوى عليك بالاذى باليد واللسان فتكون قد زدته شرّاً على شره فهلكه بعد اهلاكه نفسك

والنصيحة والتخويف بالله فإن لم يرجع أغظ له الكلام وسبه من غير خش مثل يافاسق أو يا جاهل أو يا من لا يخاف الله تعالى وليحذر في استرسال غضبه من كذب صريح وخش قبيح وليحذر عما يفعله كثير من الاسترسال في الضرب بعد زوال المنكر فإن ذلك للحاكم فقط فإن لم يقدر بفعله ككسر أو أني الخروآلات للهو وغير ذلك ولا بقوله على ما فصل يجب الإنكار بقلبه بأن يحزن ويكره ذلك ويود أن له قدرة فيغيره وهذا أمر صعب فإنه يظهر في كل حين وزمان كثير من المنكرات فلا تغير بل يقع السكوت عنها لاستئناس النفوس بها وكما وجد منكر وجاء بعده غيره صار سنة قد ألقتها النفوس فكانه قد زالت منكريته قال بعض العلماء والله ما بالى بكثرة المنكرات والبدع وإنما أخاف من تأنيس القلب بها ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم ذلك أضعف الإيمان أخبرني هذا الحديث أن التغير بالقلب أضعف الإيمان وهو ما يجده المؤمن في قلبه من البغض لذلك الفعل المرئى وإنزعاجه وقلقه وهو في الغالب إنما يحصل فيما يندرو وقوعه وأما الأشياء التي تشاهد في كل حين وزمان فتستأنسها النفس فلا يوجد في القلب القلق والآنزعاج الذي هو أضعف الإيمان ويزيده وضوحاً ما ذكر في قوت القلوب أن الحسن البصري قال أول بدعة رأيتها بلبت الدم ثم بعد ذلك بلبت أصفر ثم عاد الأمر إلى العادة فإنه لقوة إيمانه ورؤيته ما لم يعهده قوى إنزعاجه حتى تغير مزاجه وظهر أثره في مائه فلما استمرت تلك البدعة ولم يقدر على تغييرها تغير ذلك الآنزعاج الأول لاستئناس النفس بها وبقي عنده من الآنزعاج قدر ما يلزمه من التغير بالقلب الذي لا يسقط بوجه من الوجوه قال العلامة ابن حجر المكي في شرح الأربعين النووية ينبغي لطالب الآخرة والساعي في رضا الله عز وجل أن يعتنى بهذا الباب فإن نفعه عظيم ولا ينبغي له أن يهاب من ينسكرك عليه لارتفاع مرتبته فإنه سبحانه وتعالى قال ولينصرن الله من ينصره والأجر على قدر النصب ولا يحاجني نحو صديق فإن حق الصديق أن ينصح صديقه ويهديه إلى مصالح آخرته وينقذه من مضارها ويسعى في عمارة آخرته وإن نقصت دنياه ثم قال ومما يتساهل فيه الناس أنهم يرون من يبيع المعيب فلا يبينونه للمشترى ولا ينسكرونه على البائع وهم مسؤولون عنه والدين النصيحة انتهى فقد علم مما تقدم أن الأمر

(قوله أغظ له) بالوعظ والنصيحة (قوله أو يا من لا يخاف الله تعالى) ونحو ذلك ويراعى فيه الصدق فإن مثل هذا الكلام صدق في الحقيقة إذا كل من يرتكب المنكر فاسق جاهل لا يخاف الله تعالى (قوله وغير ذلك) كمنع ظالم من نحو ضرب (قوله وظهر أثره في مائه) فإن مزاج الإنسان إذا تغير يظهر أثره في مائه ألا ترى الأطباء يستدلون على داء المريض برؤية مائه (قوله بوجه من الوجوه) إذا لما منع يمنعه منه وذلك أضعف الإيمان (قوله في شرح الأربعين النووية) ناقلاً عن المصنف (قوله والدين النصيحة) ومن لم ينصح فقد غش وقد نص العلماء على أنه يجب على

بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان باليد فان لم يقدر فباللسان ولا يكفي اللسان مع القدرة عليه باليد كما انه لا يكفي الانكار بالقلب مع القدرة باللسان وأقل الايمان الانكار بالقلب بمعنى ان التقرب الى الله بالأمر والانكار الحاصلين بالقلب ليس كالتقرب الذي في اليد واللسان وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ضعف هذا التقرب القلبي بقوله وذلك أضعف الايمان ليعلم المكلف حقارة ما حصل له في هذا القسم فيعرض الى غيره ثم انه كما يجب الأمر والنهي في الواجبات والمحرمات يستحبان أيضا في المندوبات والمكروهات ولذلك شروط مذكورة في المطولات قال العلامة ابن حجر في شرح المنهاج والكلام في غير المحتسب اما هو فينكر وجوبه باعلى من أدخل بشئ من الشعائر الظاهرة ولوسنة كهلافة العيد والأذان ويلزمه الأمر بهما ولكن لو احتيج في انكار ذلك لقتال لم يفعله الا على انه فرض كفاية وبهذا يجمع بين متفرقات كلماتهم انتهى وقال الامام الحلي في شعب الايمان ورأس الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الدعاء الى الاسلام والقتال على الكفر والأصل ان يقوم بهم مسالطون المسلمين لان اقامة الحدود والتعزيرات اليه والحبس والاطلاق له دون غيره فينبغي له ان ينصب في كل بلد وقرية رجلا صالحا قويا عالما أميناً يأمره بمرعاة ما يجري من الأحوال فلا يسمع منكرا الا غيره ولا يترك معروفا محتاجا الى الأمر به الأمر به ولا حاد اوجب على فاسق الاقامه ولم يعطله وكما لا ينبغي ان يعطل حدا بعد ما وجب لا ينبغي أيضا ان يسرف في ذلك فيجحد أو يقطع أو يقتل من غير وجوب ويسمى ذلك سياسة فليس بممكن ان يكون أحد أعلم بمصالح العباد وطريق سياستهم من الله تعالى فلو علم ان الحدود التي شرعها لا تنفي لزاد فيها هذا وقد قال صلى الله عليه وسلم لعن الله من بلغ حدا في غير حد فهو من المعتدين وكل من جمع بين العلم والصلاح فعليه ان يدعو الى المعروف ويزجر عن المنكر بقدر طاقته فان أطاق ابطال المنكر بنفسه أو باستعانة غيره فعليه ما يطيقه الا ما كان طريقه الحد والعقوبة فان ذلك للسلطان لا غير وان لم يطق الا القول قال أو الانكار بالقلب أنكر وكذلك الأمر بالمعروف يتصور فيه الفعل والقول والارادة بالقلب قال صلى الله عليه وسلم من رأى منكرا الحديث فقله فيه وذلك أضعف الايمان أى أضعف الايمان الذي هو انكار المنكر فلا يرد الاشكال بأن هذا الحديث جعل فيه الانكار القلبي آخر درجات الايمان وفي قوله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة قد جعل أدناها ما طاعة الذي ويجوز ان يفرق بين الأضعف والأدنى بأن الأدنى ما بعد عن معاني القرب وان كان مرجعه اليها والأضعف ما يظهر وجه القربة فيه الا انه يكون من نوعه ما هو أقوى منه كانكار المنكر باليد ابطالا ومعاقبة المتعاطيه وكنكاره باللسان زجرا عنه فان كلا منهما أقوى من انكاره بمجرد القلب مع ظهور القربة

من علم ذلك ان ينكر على البائع ويعرف المشتري

فيه برجوعه الى تعظيم أمر الله والتهيب له وهو فرض مكتوب على المكاف بخلاف اماطة الأذى عن الطريق فاتها بعيدة من معاني القرب ووجه القربة فيها أن لا يؤذى مسلم ومعاوم انه يمكن السلامة منه مع عدم الاماطة واذا اماطه فلا يسلم منه المسلم وحده بل كل مار في ذلك الطريق مسلماً كان أو كافراً فلا يمكن القطع بأن ما فعل حصل منه النفع للمسلمين أو ان حصل كان لهم دون أعدائهم ثم هو في نفسه خفيف الكلفة لا يكاد يكون في القرب أخف منه فلهذا كان أذى شعب الايمان وكان أقل من أضعف الايمان الذي هو انكار المنكر في القلب ثم قال وينبغي للمصلحين في جميع الاوقات ان يجانبوا المفسدين ولا يخاطوهم بضيافة وغيرها ولا يشاوروهم ولا يصغوا اليهم فان ذلك نوع استدلال لهم يرجي ان يردهم عن الباطل الذي هم فيه انتهى وقد تبين لك ان من خاف على دينه حيث تعطل أمره فشاعت المنكرات وتركت العبادات وحكمت العادات ان يتجنبهم الا القدر الذي تدعوه اليه الضرورات ومع ذلك فليبغضهم في الله وليهجرهم لله ولا يستأنس بهم وليضطرب قلبه على قدر ايمانه بالله وغيرته على ارتكاب معصية الله فلا نكار بالقلب فرض عين لا يتصور ان يكون فرض كفاية وكلما بعد عنهم قوى ايمانه بالله وكان من صرف توفيق الله قال الامام الحلي عند مباحة الكفار والمفسدين شعبة من شعب الايمان مالم يخلصه بعد ان سرد الآيات الدالة على ان المسلم لا ينبغي ان يواد كافرين كان ثامن كان وأشد الآيات على ذلك قوله تعالى ومن يتولهم منكم فإنه منهم فليجتهد أن لا يكون من قلبه ولا من لفظه ولحظه بالميل اليه نصيب وليكن عليه أشد منه على قاتل أبيه وأبنته وكيف لا وقد علم انه عدو الله وعدو رسوله وعدو المسلمين قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء فإذا افكروا في حال الكافر وانه يتكلم في الله تعالى بما لا يرضاه ويكذب رسوله ويتكلم فيه بما أجل الله عنه قدره وجب ان يكون ذلك أشد عليه من ان يناله بما يكره في نفسه أو والديه أو ولده فلا يزور كافر ولا يعود له اذا مرض الا ان يتألفه فاذا دخل

(قوله عن الباطل الذي هم فيه) الى الحق الذي تركوه (قوله قال الامام أبو عبد الله) الحلي في المنهاج (قوله بعد ان سرد الآيات الخ) مها قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء وقوله لا تجتمع قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم الى غير ذلك مما ذكر (قوله فانه منهم) أي ومن والا هم منكم فهم ومن جلتهم وهذا التشديد في وجوب محابنتهم كما قال صلى الله عليه وسلم ان ابرىء من أهل ملتين تترأى نارهما كإياتي في كلام البيهقي (قوله أولياء) فتعقدوا عليهم وتعاشروهم معاشرَةَ الأحاب (قوله الا ان يتألفه) بذلك على الاسلام قال الله تعالى ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منهم تقاة أو يكون جاراً له فيكون في عيادته مراعاة حق الجار أو يخافه

عليه لم يدع له بالعافية الا ان يقرنها بالهدى ولا يبدأ بسلام ولو بغير لفظه الشرعى لان في ذلك تأنيسه  
وينبغي ان ياجأ في الطريق الى أردله في الحديث اذ القيمت المشركين في الطريق فلا تبدؤهم بالسلام  
واضطروهم الى أضيقه ولا يصاغفه فان مد الذمي يده اليه أعطاه يده في كفه واذا رأى على وجهه كافر أو  
نوبه قد أدم يطمعها عنه ولا يقدمه على نفسه في مدخل ولا مخرج ولا يخاطبه الا بما يخاطب به ولا يطعمه  
من طعام ولا يعيره نوباً أو قلماً أو مداداً يكتب به الباطل ولا يزوره اذا قدم من سفر ولا يهنئه بعينه  
ولا ينبغي للامام ان يسأحهم في أمر الغيار وشدة الزنار وركوب الخيل ومنعهم من اظهار كفرهم واسماع  
مقاتلهم للمسلمين و يمنع المسلمين من الاصغاء الى ذلك الا ان يجادل المسلم مشركاً رغبة في اسلامه  
ولا ينبغي للمسلم ان يقبل هدية مشرك لان النبي صلى الله عليه وسلم قال اننا لا نقبل زبد المشركين  
ويحتمل ان يكون ذلك لان الهدية تعلق بالقب فتميله وربما يرد مكافأته فيصير ذلك من جواب  
المودة ولا يوادهم أو يفشى اليهم سرا ولا يتوكل عليهم في محاصمة ولا ينبغي للمسلم ان يتكفل عن كافر  
مالاً لا يحبس وليتحرر المسلم أن لا يكون جار الكافر لقوله صلى الله عليه وسلم لا تراءى ناراهما أى  
يرى هذا نار ذلك وذلك نار هذا ولا ينبغي للمسلم ان يساط كافر على مسلم بتوكيل ونحوه فان في ذلك

(قوله الا ان يقرنها بالهدى) فيقول شفاك الله وهداك أو أقامك مهدياً في عافية ونحو ذلك (قوله)  
وينبغي ان يلجئه في الطريق) وجوباً عند ازدحام المسلمين فيه (قوله الى أردله) لكن  
بحيث لا يتأذى بنحو وقوع في وهداة أو صدمة جدار (قوله اعطاه يده في كفه) ولا ينتظر ان يكون  
هو النازع ليده كما يفعله بالمسلم (قوله ولا يقدمه عليه في مدخل ولا مخرج) ولا يرفع مجلسه  
ولا يلقى له وسادة ولا يعينه على كروب ولا يقوم له من مجلسه (قوله الا بما يخاطب به) ولا يهدى  
اليه مالا (قوله ولا يعيره ثوباً) يشهد فيه الكنيسة أو البيعة أو بيت النار أو يقرأ فيه المحرف  
من التوراة أو الانجيل (قوله اذا قدم من سفر) الا ان يكون جاره (قوله ولا يهنئه بعينه)  
أو يروى أو مهرجان ولا يتابعهم على شيء مما يفعلونه في هذه الأوقات (قوله الزنار) وهو خيط  
غليظ فيه ألوان يشد بالوسط (قوله وركوب الخيل) لما فيها من العز والفخر (قوله واسماع  
مقاتلهم للمسلمين) كقولهم بالاقانيم الثلاثة وقولهم في عزير والمسيح انهما بنا الله والقرآن انه ليس  
من الله وغير ذلك (قوله فتميله) أى نحو المهدى (قوله وربما يرد مكافأته) لانها تقيض  
المكافأة فاذا وقع التهديد بين مسلم وكافر فيصير الخ (قوله في محاصمة) لمسلم قال تعالى ولا تكن  
للخائنين خصيماً ولا يضمن عن كافر جزية ليخفف عنه بضمانه أو يدفع به صغاراً عنه (قوله ان  
لا يكون جار الكافر) وينأى عنه ما أمكن فان حدث له جار كافر فلا بأس باستقراره في موضعه  
(قوله ناراهما) أى لا ينبغي ان ينزل المسلم بقرب الكافر فيرى الخ

صغار الاخوانه المسلمين ولا يعمل الوالى منهم جلاداً ونحوه فانه يتشفي بما يناله من المسلمين ولا ينبغي  
 للمسلم ان ينظر في كتب المشركين ومقالاتهم قبل ان يحكم قوا عدد دين الله ويرسخ في علمه ويستبصر  
 بأصوله وحججه فيكون نظره حينئذ على بصيرة قاصداً بذلك ان يريه الله تعالى فضائحها وقبائحها  
 فيزيل الشبهات ويكشف عن وجوه الضلالات في تلك المقالات والفاسق في كثير من المعاني التي  
 مر ذكرها كالكفار فلا ينبغي ملايتهم لان ملاينة العدل للفاسق تحبزه وتنقص من عدالة العدل كما  
 ان ملاينة المسلم للكافر نقص من اسلامه فلا يجوز له ذلك ومن ملاينة الفاسق ان يراه متجاهراً  
 بنفسه وهو يقدر على ردعه فلا يردعه حاجة له عنده برعاها وذلك قبيح لانه باع دينه بدينه وتلك  
 منه خيانة للإمانة والحذر كل الحذر من الدخول على الظلمة انتهى وبالجملة فكل من الكافر  
 والفاسق المتجاهر بنفسه لا تجوز موالاته وموالاته بوجه من الوجوه الا لضرورة دعت فيباح له قدر  
 الذي يدفع ضرورته لانه يكره الكافر لكفره والفاسق المتجاهر لنفسه هذا ما كان من أحكام  
 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الاجال وقد ضيع ذلك من أزمنة متطاولة فلم يبق في قلوب  
 المؤمنين الا الكراهة التي هي من صرف الايمان حيث لا مفر ولا مقرر فكراهة كل ما لا يرضى الله  
 طاعة وإيمان كما نهوا حب ذلك واستحسنه كان كفر او خسرانا وليستغف المسلم بر به ان يثبتته على  
 الدين القويم ويهديه الصراط المستقيم ويصرف عن قلبه الاستئناس بكل قول سقيم أو فعل وخيم  
 وهذا بعض من الكلام في هذه الأحكام (وأما أحكام الهجرة) فقد قال العلامة ابن حجر المكي  
 في شرح المنهاج ما ملخصه والمسلم يدار كفر أي حرب والظاهر ان دار الاسلام التي استولوا عليها  
 كذلك ان أمكنه اظهار دينه وأمن فتنه فيه ولم يرج ظهور الاسلام بمقامه فيه استحب له الهجرة الى  
 دار الاسلام لئلا يكثر سوءهم ويرى بما كادوه والالم تجل قدرته على اظهار دينه ولم تحرم لان من شأن  
 المسلم بينهم القهر والعجز ومن ثم لورجى ظهور الاسلام بمقامه كان مقامه أفضل أو قدر على الامتناع

(قوله من المسلمين) وذلك صغارهم (قوله كما ان ملاينة الخ) أي من غير عنذر (قوله خيانة للإمانة)  
 ودخول في جلبة أهل الخيانة وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم  
 (قوله من الدخول على الظلمة) كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ما بعث الله من نبي الا كان  
 بعده خلفاء يقولون ما يفعلون ويفعلون ما يؤمرون وسيكون بعدى أمراء يقولون ما يفعلون  
 ويفعلون ما يؤمرون قالوا كيف نضع يارسول الله قال من اعترضهم سلم ومن فارقهم نجا ومن كان  
 معهم هلك (قوله اظهار دينه) لشرفه وأشرف قومه (قوله أو قدر على الامتناع) والاعتزال وفيه ما  
 ذكره ابن قاسم بانه قد يقتضي وجوب المقام على الامام أو نائبه مع من معه من المسلمين اذا دخلوا دار  
 الحرب وقدر على الامتناع كما هو الغالب ولم يختل أمر دار الاسلام بمقامهم هناك ولا بخلاصهم البعد



ولم يرج نصره المسلمين بالهجرة كان مقامه واجبا ثم انه فصل حكم دار الاسلام بعد ارجاعها هل  
 تعود أملاك المسلمين اليهم كما كانت أم تصير دار حرب فاطال في المقال وآخر ما قال مانصه فكل ما هم  
 صريح فيما ذكرته ان ما حكم بأنه دار اسلام لا يصير بعد ذلك دار كفر مطلقا وقال أيضا ولا يمكن  
 اظهار دينه أو خوف فتنه في دينه وجبت الهجرة ان أطا قها وأثم بالاقامة ولو امرأة وان لم تجد  
 محرما لكن اذا أمنت على نفسها وكان خوف الطريق دون خوف الاقامة فان لم يطقها فغذور لقوله  
 تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الآية والخبر الصحيح لا تنقطع الهجرة ما قوتل  
 الكفار وخبر لا هجرة بعد الفتح أى من مكة لانها صارت دار اسلام الى يوم القيامة واستثنى من في  
 اقامته مصلحة للمسلمين أخذاء ما جاء ان العباس رضى الله عنه أسلم قبل بدروا استمر مخفيا اسلامه الى  
 فتح مكة يكتب باخبرهم الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان يجب القدوم عليه فيكتب له ان مقامك  
 بمكة خير والاستدلال بذلك يتوقف على ثبوت اسلامه قبل الهجرة وانه صلى الله عليه وسلم كتب  
 اليه ذلك ولم يثبت كل ذلك وهو قد كان آمنا غير خائف من فتنه ومن هو كذلك لا تلزمه الهجرة فلا  
 دليل في ذلك أصلا وذكروا صاحب المعتمد ان الهجرة كما تجب هنا تجب من بلد اسلام أظهر بها حقا  
 أى واجبا ولم يقبل منه ولا قدر على اظهاره ووافق قول البغوى في تفسير سورة العنكبوت يجب  
 على كل من كان يبلى يعمل فيها المعاصي ولا يمكنه تغييرها الهجرة الى حيث تنبأ له العبادة لقوله تعالى  
 فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين نقل ذلك جع من الشراح وغيرهم منهم الأذرى والزر كشى  
 وأقروا وينازع فيه بما صر في الولاية ان من بجواره آلات لولا يلزمه الانتقال وعمله السبكي بان في  
 مفارقة داره ضررا عليه ولا فعل منه فان قلت ذاك مع النقلة يصدق عليه انه في بلد المعصية فلم يلزمه  
 بخلاف هذا فانه بالنقلة يفارق بلد المعصية بالسكية قلت قضية هذا بل صريحه ان ذاك يلزمه الانتقال

فليتأمل اه (قوله واجبا) لان محله دار اسلام فلو هاجر لصار دار حرب ثم ان قدر على قتالهم  
 ودعائهم للاسلام لزمه والا فلا (قوله مطلقا) وقد ذكر الأئمة الحنفية في ذلك تفصيلا حسنا قال في  
 التنوير وشرحه للعلائى ما لفظه لا تصير دار الاسلام دار حرب الا بامور ثلاثة باجراء أحكام أهل الشرك  
 وباتصالها بدار الحرب وبان لا يبقى مسلم اودى آمنا بالامان الاول على نفسه ودار الحرب تصير دار  
 اسلام باجراء أحكام أهل الاسلام فيها الجمعة وعيد وان بقي فيها كافر أصلى وان لم تتصل بدار الاسلام  
 اه ومثله في الدرر (قوله فلا دليل في ذلك أصلا) قال ثم رأيت شيخ الاسلام الحافظ في الاصابة قال  
 في ترجمته حضر بيعة العقبة مع الانصار قبل ان يسلم وشهد بدرا مع المشركين مكرها فاقتدى نفسه  
 وعقيلارجع الى مكة فيقال انه أسلم وكنتم قومه ذلك فكان يكتب للاخبار اليه صلى الله عليه وسلم  
 ثم هاجر قبل الفتح بقليل اه وهو صريح في ذكرته ثم قال وذكر الخ (قوله بعد الذكري)

من البلد وهذا يلزمه به لانه اذا لم يلزمه من الجوار فالى البلد على ان قضية كلام السبكي المذكور انه لا نظر لبلد ولا لجوار بل للمشقة وهي في التحول من البلد أشق وبفرض اعتماد ذلك فيجب تقييده بما اذا لم يكن في اقامته مصلحة للمسلمين أخذ من نظيره في الهجرة من دار الكفر بالأولى ثم رأيت البلقيني صرح به وبان شرط ذلك أيضا ان يقدر على الانتقال لبلد سالمة من ذلك وان يكون عنده المؤن المعتبرة في الحج والحاصل ان الذي يتعين اعتماد في ذلك ان شرط وجوب الانتقال بهذه الشروط المذكورة ان تظهر المعاصي المجمع عليها في ذلك المحل بحيث لا يستحي أهله كلهم من ذلك لتركهم از التهام القدر لان الإقامة حينئذ معهم تعدا عانة وتقرير الهم على المعاصي انتهى قال البيهقي في شعبه عند ذكر الهجرة مانصه فالظاهر منها أي من الهجرة هو القرار بالجسد من الفتن لقول النبي صلى الله عليه وسلم انا برىء من أهل ملتين تترأى نارهما فبترأى النبي صلى الله عليه وسلم منهم لعدم هذه الشعبة فيهم وهي الهجرة فهي اذا من أعظم شعب الايمان لقول النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر الفتن فقال لا يسلم لذي دين دينه الا من فر من شاق الى شاق وقال الله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كاستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها الآية وفي البخارى والفرار من الفتن من الايمان فما كان من الايمان فهو من شعبه بلا شك فالفرار ظاهر ا من بين ظهراني المشركين واجب على كل مسلم وكذلك كل موضع يخاف فيه الفتنة في الدين من ظهور بدعة أو ما يجر الى كفر في أي بلد كان من بلاد المسلمين فالهجرة منه واجبة الى أرض الله الواسعة انتهى قال الامام الغزالي بعد سوقه كلاما كثيرا عن السلف مانصه فهذا يدل على ان من بلى ببلدة يكثر فيها المعاصي ويقل فيها الخير فلا عذر له في المقام بها بل ينبغي ان يهاجر قال الله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فان منعه من ذلك عيال أو علاقة فلا ينبغي ان يكون راضيا بحاله مطمئن النفس بل ينبغي ان يكون منزعج القلب منها قائل على الدوام ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها وذلك لان الظلم اذا عم نزل البلاء ودمر على الجميع وشمل الطائعين والعاصين انتهى وقال الامام الحلبي في شعب الايمان مانصه ومن الشح بالدين

أي بعد ان تذكره (قوله ظالمى أنفسهم) أي في حال ظلمهم أنفسهم بترك الهجرة وموافقة الكفرة (قوله قالوا) أي الملائكة توبيخهم (قوله فيم كنتم) أي في أي شئ كنتم من أمر دينكم (قوله قالوا كاستضعفين في الأرض) اعتذروا بما وبخوابه بضعفهم وعجزهم عن الهجرة وعن اظهار الدين واعلاء كلمته وقوله قالوا أي الملائكة تكذبا بهم أو بتكيتا وقوله فيها أي الى قطر آخر كما فعل المهاجرون الى المدينة والحبشة (قوله الآية) أي اقرأها وهي فاولئك ما واهم جهنم وساءت مصيرا (قوله توفاهم) يحتمل الماضي والمضارع بحذف التاء

ان يهاجر المسلم من موضع لا يمكنه ان يوفى الدين فيه حقوقه الى موضع يمكنه فيه ذلك فان أقام بدار  
الجهالة ذليلاً مستضعفاً مع امكان انتقاله عنها فقد ترك فرضاً في قول كثير من العلماء لقوله تعالى ان  
الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الآية لا يقال ليس في الآية تصريح بذكر المؤمنين فيجوز ان  
يكون المراد بها الكافر الذي مال الى الايمان وأيضاً فانزلت قبل فتح مكة فلما فتحت قال صلى الله  
عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية لانا نقول ذكر العفو عمن استثنى منهم يرد ذلك فان  
الله تعالى لا يعفو عن الكافر وان عزم على الايمان ما لم يؤمن وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد  
الفتح معناه لا هجرة من مكة بعد ان صارت دار اسلام فلا يدل على نفي وجوب الهجرة من غير هذا اذا  
لم يمكن إقامة الدين فيه فانه كمكة قبل الفتح ولو صارت مكة والعباد بالله بحيث لا يمكن المقيم بها إقامة  
دينه وجبت الهجرة منها أيضاً لانها انما وجبت منها أولاً لهذا المعنى فحيث وجدت هذه العلة ثبت الحكم  
وكل بلد ظهر فيه الفساد وكانت أيدي المفسدين أعلى من أيدي أهل الصلاح أو غلب الجهل على أهله  
وسعت الأهواء فيهم وضعفت العلماء وأهل الحق عن مقاومتهم واضطروا الى كتمان الحق خوفاً على  
أنفسهم من الاعلان به فهو كمكة قبل الفتح في وجوب الهجرة منه عند القدرة عليها ومن لم يهاجر  
منه والحالة هذه لم يكن من الأشحاء بدينه بل من السمعاء به المتساهلين فيه انتهى وقال في المجالس  
والمهاجر ليس من هاجر من مكة الى المدينة قبل فتح مكة فقط حتى تنقطع الهجرة بعد فتح مكة بل  
الهجرة باقية الى يوم القيامة لانها انتقال من الكفر الى الايمان ومن دار الحرب الى دار الاسلام ومن  
السيئات الى الحسنات وهذه الأشياء باقية مادام التكليف باقياً فالمهاجر الكامل هو الذي يترك  
جميع ما نهى الله تعالى عنه من المعاصي ويشغل بما أمر الله تعالى به من محاسن الأعمال كما جاء في  
حديث آخر انه عليه الصلاة والسلام قال المهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه فانه عليه الصلاة  
والسلام يبين في هذا الحديث ان الهجرة التامة الكاملة هي هجران الفواحش والمنكرات والجد  
في الطاعات والعبادات لكن ينبغي ان يعلم ان صحة الطاعات والعبادات موقوفة على صحة الاعتقاد  
لان الايمان أصل والعمل فرع والعباد لا يعرف الا الايمان والهداية لا يعرف ما الكفر والضلالة  
فتارة تجرى على لسانه كلمة التوحيد على طريق الاعتقاد لا بالعلم والاعتقاد وثارة بتلفظ بألفاظ الكفر  
فيدخل في حيز الارتداد ومن كان في الاعتقاد بهذه المرتبة لويبقى ألف سنة في الصوم والصلاة لن

وقرى توفاهم وتوفاهم على مضارع وفيت بمعنى ان الله يوفى الملائكة أنفسهم فيتوفونها أى يكفرهم  
من استيفائها فيستوفونها (قوله فانزلت الخ) في ناس من مكة أسلموا ولم يهاجروا حين كانت  
الهجرة واجبة (قوله عمن استثنى منهم) حيث قال تعالى الا المستضعفين من الرجال والنساء  
والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفواً  
غفوراً (قوله بعد ان صارت دار اسلام) وزال المعنى الموجب للهجرة منها (قوله والعبادات)

ينفعه ذلك الاعتقاديون العرض الأكبر ومصيره إلى النار ومن زعم أنه مسلم وتقاعد عن تعلم قدر ما هو فرض عين عليه من الإيمان لا يوجد فيه من الإيمان إلا مجرد الدعوى وهذا النوع من الإيمان إنما يظهر فائدته في الدنيا حيث لا يؤخذ منه الجزية كما تؤخذ من الكفار لكن يتعذر له الوصول في العقبى إلى درجة الأبرار فان العبد بمجرد الاتيان بكلمتى الشهادة وتقرير ألفاظ الإيمان على طريق العادة وعد نفسه من المؤمنين من غير فهم معناها لا يصير مؤمناً بينه وبين الله تعالى حتى يصدق بقلبه جميع شرائعه وينقاد في جميع أحكامه ولا يتشكك ولا يتردد في شئ منها ولو وجود هذا التصديق والالتقياد في القلب علامات منها ان لا يفرغ عن أمر دينه بل يسعى في اصلاحه بتعاليمه من أهلها والعمل به ومنها ان لا يشق على قلبه اذا أخبر عن شئ من أمر دينه ولا يتهاون به ولا يتكبر عنه بل يقبله ويطيعه وان كان ذلك الأمر في غاية الصعوبة والمخبر في غاية الحفارة ومنها ان لا يكون هو أميراً والشرع تابعاً له بل لا يأخذ من الشرع شيئاً الا ما يوافق هواه بل يجب ان يكون الشرع أميراً وهو أسيراً فلا يأخذ من هواه ومراده شيئاً الا باذن الشرع وان كان فيه نقصان المال والجاه والعرض كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تباعاً لما جئت به فاذا وجد في العبد تلك العلامات كان مؤمناً حقاً وهذا هو الإيمان المنجى من العذاب الأبدى لكن بشرط التحفظ من جميع ما يهدم هذا التصديق وينافيه مما يجري على قلبه ولسانه وسائر جوارحه مما يوجب الكفر فان الإيمان لا يزول الا بالكفر والكفر ثلاثة أنواع النوع الأول كفر جهلى وسببه عدم الاصغاء وعدم الالتفات وعدم التأمل في الآيات والدلائل مثل كفر العوام فان أكثرهم لا يعرفون ماوجب عليهم معرفته من عقائد الإيمان بل بعضهم ينطق بكلمتى الشهادة لكن لا يعرف معناها ولا يميز بين الله تعالى ورسوله والنوع الثانى كفر مجحودى وسببه اما الاستكبار مثل كفر فرعون وملكه أو خوف زوال الرياسة وعدم الوصول اليها مثل كفر هرقل أو خوف الذم والتعير

كما قال صلى الله عليه وسلم من جلة الحديث الذى رواه عنه فضالة بن عبيد والمهاجر من ترك الذنوب والخطايا وهذا الحديث رواه البغوى في حسان المصاييح (قوله كفر جهلى) والجهل هو عدم العلم عن من شأنه ان يكون عالماً وهو نوعان بسيط ومركب (قوله والدلائل) الدالة على الوحدة (قوله عدم الاصغاء) أى الاستماع (قوله ولا يميز بين الله تعالى ورسوله) فهم كالانعام بل هم أضل (قوله كفر مجحودى) وعنادى أى يجادل الدين الحنيفى بعدتيقنه (قوله اما الاستكبار) عن الحق (قوله مثل كفر فرعون وملكه) قال تعالى فاستكبروا وكانوا قوماً عالين أى عن الدخول عنادوا وكبروا قالوا أى فرعون وقومه أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهم لنا عابدون (قوله مثل كفر هرقل) وقد جاء في حقه كما في فتح البارى مرفوعاً أن رد نياه على آخرته (قوله

مثل كفر أبي طالب والنوع الثالث كفر حكيم وهو الذي جعله الشرع من علامات التكذيب كشد الزنار وسجود الصنم أو كان عن استخفاف ما يجب تعظيمه كالقاء المصحف في المزبلة واستهزاء العلم والعلماء وما هو من أمور الدين أو غن استحلال ما حرم لعينه وثبت حرمة بدليل قطعي كالزنا وشرب الخمر انتهى وهذا آخر ما أردنا ذكره من بيان الأساس الذي بنى عليه الاسلام فقيام الدين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر اذ بأهله تناط الاحكام ويتم النظام وفيه بيان ما قالته العلماء فيمن وجبت عليه الهجرة وفيمن لم تجب عليه من لم يقدر عليها عارض مرض أو غيره أو لم يجد أحسن منها في اصلاح دينه واظهار يقينه ولو تتبع ما بسطت العلماء فيه أقوالهم وأطلقت اللسان في الناس مينا حوالهم الى المقال واتسع المجال لفات المقصود من بيان أصول المسائل الدينية على وجه الاجمال وعلى الله قصد السبيل ولو شاء هذا كم أجمعين

باب الرابع عشر في بيان أحكام المرتدين وأحكام تارك الصلاة وما نعى الزكاة مع بيان حكم من ترك شيأ من باقي شرائع الدين وهل يجب مقاتلتهم على الامام وهم تحت اسم الاسلام

اعلم ان الردة أعادنا الله منها لغة الرجوع وقد نطلق على معنى الامتناع عن الحق كما نفي الزكاة في زمن أبي بكر الصديق المدعى بعضهم عدم وجوب أدائها الى الامام فهم أهل نفي أطلقت عليهم له خو لهم في غنار أهل الردة وسموا مرتدين بهذا المعنى الثاني وشرا عا قطع الاسلام ممن صح عنه وهي أخش أنواع الكفر وأغلظها حكما وانما تحبط العمل عندا ما من الشافعي ان اتصلت بالموت أما احباط ثواب الأعمال قبلها فبالوفاق ولا تصح ردة صبي ومجنون ومكره اذا كان قلبه مطمئنا باليمان ولو ارتد فجن لم يقتل في جنونه ومذهب الشافعي وغيره صحة ارتداد السكران وتقبل الشهادة بالردة مطلقة من غير تفصيل فلا يحتاج الشاهد الى تفصيلها لانها لخطر ها لا يقدم العدل على الشهادة بها الا بعد من يدتحر وقيل يجب التفصيل قال بعض الفقهاء وهو القياس ويجب استتابة المرتد والمرتدة لاحترامهما بالاسلام ورمعارضت لهما شبهة فتزاح وفي قول آخر تستحب كالكافر الأصلي وهو على القولين في الحال للخبر الصحيح من بدل دينه فاقتلوه فان أصرا قتلا والنهي عن قتل النساء محمول على

مثل كفر أبي طالب) الذي مات عليه كما ورد انه لما طلب منه صلى الله عليه وسلم التكلم بكلمتي الشهادة قال له لو لا مخافة ان يعيرني قريش تقول انما حله عليه الجزع لا قررت بهما عينيك (قوله كفر حكيم) أي حكم عليه به شرعا كما قال (قوله من علامات التكذيب) أي للرسول (قوله فبالوفاق) كما ورد ذلك في آيات كثيرة منها قوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وقوله ومن يكفر بالايان فقد حبط عمله وقوله لمن أشركت ليحبطن عملك وقوله ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ولكن النزاع فيما اذا ارتد

الحرىات وللسيد قتل قنه والقتل بضرب العنق ولا يتولاه الا الامام أو نائبه وان أسلم صح اسلامه وترك لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقيل لا يقبل اسلامه ان ارتد الى كفر خفي كالزنادقة والباطنية قال العلامة ابن حجر المكي في التحفة لان التوبة عند الخوف عين الزندقة والزندق من يظهر الاسلام ويخفي الكفر وفرقه بعضهم عن المنافق بانه من لا ينتحل ديناً والباطني من يعتقد ان للقرآن باطناً غير ظاهره وانه المراد وحده أو مع الظاهر وليس منه خلافاً لمن وهم فيه اشارات الصوفية التي في تفاسيرهم كتفسير السلمي والقشيري لان أحد انهم لم يدع انها مرادة من لفظ القرآن وانما هي من باب ان الشيء يذكر ماله به نوع مشابهة وان بعدت ولا بد لقبول اسلامه من النطق بالشهادتين ولا يكفي الرجوع فقط لان تركه التلظ بهم مع قدرته عليه وعلمه بشرطيته أو شرطية لا يقصر عن نحو رمي مصحف بقدر ولا بد من البراءة من كل دين يخالف دين الاسلام أو يرجوعه عن الاعتقاد الذي ارتد بسببه انتهى واعلم ان الصلاة من أهم أركان الاسلام وأقوى الذرائع للدخول في دار السلام فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال بين العبد والكفر ترك الصلاة ومعناه ان بين العبد وبين ان يصل الى الكفر ان يترك الصلاة وقد اتفق على تأكيد وجوبها والتهديد على تركها الكتاب والسنة واجماع الأمة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا ووردت الوعيدات الشديدة والتهديدات الغليظة على تاركها فمن جلتها ما روى عنه صلى الله عليه وسلم قال من ترك الصلاة متمعداً فقد كفر جهاراً فهي كما ورد عماد الدين ومن هدمها فقد هدم الدين وقد اختلف العلماء في كفر تاركها عمداً بلا عذر فقال جماعة من الصحابة منهم عمر وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس ومعاذ بن جبل وجابر بن عبد الله وأبو الدرداء وأبو هريرة وعبد الرحمن بن عوف ومن غيرهم كاحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وعبد الله بن المبارك والنخعي والحكم بن عتبة وأبي أيوب السخستاني وأبي داود الطيالسي وأبي بكر بن أبي شعبة وغيرهم الى كفره وذهب آخرون الى انه لا يكفر وحالوا الأحاديث التي تدل على كفر تاركها على من تركها جاحداً أو على الزجر والوعيد بمعنى ان المؤمن لا يتركها ومن أدلتهم على عدم كفره قوله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات افترضهن الله تعالى من أحسن وضوئهن وصلاهن لوقتهن وأتمركوهن وسجودهن وخشوعهن كان له عند الله عهد أن يغفرله ومن لم يفعل ليس له على الله عهد ان شاء غفرله

ثم عاد الى الاسلام هل تحبط الاعمال التي عملها قبل الردة أم لا تحبط الا اذا مات مرتد اعلى قولين مشهورين بين الشافعية والحنفية (قوله بين العبد والكفر ترك الصلاة) رواه مسلم (قوله) وذهب آخرون الى انه لا يكفر) واما حديث مسلم بين العبد وبين الكفر الخ فهو محمول على تركها

مثل كفر أئى طالب والنوع الثالث كفر حكيمى وهو الذى جعله الشرع من علامات  
كشد الزنار وسجود لاصنم أو كان عن استخفاف ما يجب تعظيمه كالقاء المصحف  
واستهزاء العلم والعلماء وما هو من أمور الدين أو غن استحلال ما حرم لعينه وثبت حرمة بدليان  
كالزنا وشرب الخمر انتهى وهذا آخر ما أردنا ذكره من بيان الاساس الذى بنى عليه الاسلام  
الدين بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذ بأهله تناط الاحكام ويتم النظام وفيه بيان ما  
العالماء فيمن وجبت عليه الهجرة وفيمن لم تجب عليه ممن لم يقدر عليها عارض مرض أو غيره  
يجد أحسن منفاى اصلاح دينه واظهار يقينه ولو تتبعت ما بسطت العلماء فيه أقوالهم وأطاع  
اللسان فى الناس مييناً حوالهم الى المقال واتسع المجال لففات المقصود من بيان أصول المسائل الدينية  
على وجه الاجال وعلى الله قصد السبيل ولو شاء هذا كم أجمعين

**(الباب الرابع عشر فى بيان أحكام المرتدين وأحكام تارك الصلاة وما نعى الزكاة مع بيان حكم ترك شيأ من باقى شرائع الدين وهل يجب مقاتلتهم على الامام وهم تحت اسم الاسلام)**

اعلم ان الردة أعادنا الله منها لغة الرجوع وقد تطلق على معنى الامتناع عن الحق كما نعى الزكاة فى زمن  
أئى بكر الصديق المدعى بعضهم عدم وجوب أدائها الى الامام فهم أهل بنى أطلقت عليهم لدخولهم فى  
غمار أهل الردة وسماهم مرتدين بهذا المعنى الثانى وشرعاً قطع الاسلام ممن صح عنه وهى أخش  
أنواع الكفر وأغلاظها حكماً وانما تحبط العمل عند امامنا الشافعى ان اتصلت بالموت أما احباط ثواب  
الأعمال قبلها فبالوفاق ولا تصح ردة صبي ومجنون ومكره اذا كان قلبه مطمئناً باليمان ولو ارتد بجن  
لم يقتل فى جنونه ومذهب الشافعى وغيره محبة ارتداد السكران وتقبل الشهادة بالردة مطلقاً من غير  
تفصيل فلا يحتاج الشاهد الى تفصيلها لانها لخطر ها لا يقدم العدل على الشهادة بها الا بعد من يدتحر  
وقيل يجب التفصيل قال بعض الفقهاء وهو القياس ويجب استنباط المرتد والمرتدة لاحتراهما  
بالاسلام وربما عارضت لهما شبهة فتزاح وفى قول آخر تستحب كالكافر الأصلى وهو على القولين  
فى الحال للخبر الصحيح من بدل دينه فاقتلوه فان أصر اقتلا والنهى عن قتل النساء محمول على

مثل كفر أئى طالب) الذى مات عليه كما ورد انه لما طلب منه صلى الله عليه وسلم التكلم بكلمتى الشهادة  
قال له لولا مخافة ان يعيرنى قريش تقول انما حمله عليه الجزع لا قررت بهما عينيك **(قوله كفر حكيمى)** أى حكم عليه به شرعاً كما قال **(قوله من علامات التكذيب)** أى للرسول **(قوله فبالوفاق)** كما ورد ذلك فى آيات كثيرة منها قوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة وقوله ومن يكفر باليمان فقد حبط عمله وقوله لئن أشركت ليحبطن عملك وقوله ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ولكن النزاع فيما اذا ارتد



وَأَمَّا أُولُو الْقُوَّةِ

فَجَحِيحٌ أَمَرْتُ

بِأُولَئِكَ الزَّكَاةَ

وَأَمَّا ابْنُ حَجْرٍ

فَأَمْرٌ بِهِ

الْأَمْرُ

بِأُولَئِكَ

بِأُولَئِكَ

بِأُولَئِكَ

وان شاء عذبه فقولاه ان شاء غفر له دليل على عدم كفره لاجتماع على ان الكافر لا مغفرة له قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ثم اختلفوا في حد تاركها بلا عذر فقال حنابل بن زيد ومكحول والشافعي ومالك وأحمد بن حنبل يقتل الا انه عند أحمد يقتل كفر او عند غيره من هؤلاء يقتل حد الا كفر او حملوا الأحاديث الدالة على كفر تاركها على استحقاق جزاء الكفر وليس بالكفر في الدنيا جزاء غير القتل وعند أبي حنيفة لا يكفر ولا يقتل بل يحبس أبدا وقيل يضرب ضربا شديدا حتى يسيل منه الدم مبالغة في الزجر وقيل يضرب ضربا شديدا حتى يصلى أو يموت \* وأما الزكاة فالممتنع منها لا يقتل وإنما لم يقتل به جماعة لانه ان امتنع أمكن تحصيل امانه بالقتال والا لم يكن تحصيل امانه بلا قتال فلم يجز القتل هنا اذا لضرورة اليه بخلافه في تارك الصلاة لأنه اذا امتنع لم يمكن استيفاؤه امانه فغلطت عقوبته بالقتل ما لم يتب بان يصلى وعلى كل حال فهي قرينة الصلاة حشا وزجرا ولما كان في منع الزكاة ما ورد من التشديدات العظيمة والتهديدات الجسيمة كان وجه الحكمة في ايجابها هو الامتحان في التوحيد لأن التلغظ بكلمة الشهادة التزام بالتوحيد وشهادة بانفراد المعبود وادعاء لمحبه فان من يقول اشهد ان لا اله الا الله يصير كأنه قال رأيت بقلبي وعلمت بعقلي ان لا معبود ولا محبوب الا الله فالتزمت عبادته ومحبته ولا أعبد ولا أحب الا اياه فيلزم الوفاء بما ادعاه من التوحيد في المحبة وتتمام الوفاء ان لا يبقى للوحد محبوب سوى انفراد الواحد لأن المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل النفع وانما يظهر درجة المحبة بفارقة المحبوبات والأموال محبوبة للخلق لكونها آلة لتنعيمهم وقضاء حاجاتهم في الدنيا وبسببها يأمنون بهذا العالم وينفرون من الموت مع ان فيه لقاء المحبوب فامتحنوا في صدق دعواهم في المحبة

جدا أو المراد بين ما يوجب الكفر جمع بين الأدلة (قوله وان شاء عذبه) رواه أبو داود ومحمد بن حبان (قوله يقتل) ولو ترك الطهارة للصلاة قتل كما جزم به الشيخ أبو حامد لانه تركها ويقاس بها الاركان وسائر الشروط نعم محله في المتفق عليه أو كان فيه خلاف واه بخلاف القوي في فتاوى القفال لو ترك فاقد الطهورين الصلاة متعمدا أو مس شافعي الذكرا أو لمس المرأة أو توضأ ولم ينو وصلى متعمدا لا يقتل لان جواز صلاته مختلف فيه وقيد بعضهم بما اذا قلد القائل بذلك والافلا قائل حينئذ بجواز صلاته قال والذي يتجه قتله لانه تارك لها عند امامه وغيره فعلم ان ترك التيمم كترك الوضوء ان وجب اجبا أو مع خلاف ولم يقلد القائل بعدم وجوبه انتهى والوجه الاخذ بالاطلاق كما قاله ابن الرمي (قوله محبوبة للخلق) قال تعالى وآتى المال على حبه وقال وانه لحب الخير لشديدي يعني لحب المال وانما كانت الاموال محبوبة لهم لكونها آلة لتنعيمهم الخ (قوله مع ان فيه لقمة المحبوب) ولذلك صاروا لاجل المال يركبون البحار ويقتحمون الاسفار ويواصلونها

يبدل المال الذي هو معشوقهم هذا ما كان في حق المنفرد الممتنع عن الصلاة والزكاة وأما أولو القوة كالقبائل والقرى فيقاتلهم الامام على ترك الصلاة وأداء الزكاة وجوباً بالحديث الصحيح أمرت ان أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله قال العلامة ابن حجر المكي في شرح هذا الحديث ما اخصه عند قوله يقيموا الصلاة أى يأتوا بها على الوجه المأمور به ويدوموا عليها وفيه دليل لقتل تاركها غير الجاحد لوجوبها وهو ما عليه أكثر العلماء لأنه غيا الأمر بالقتال بفعلها فإم يفعلها فهو مقاتل وجوباً ويلزم من قتاله قتله غالباً واحتمالاً فدل على جواز بل وجوب قتله وسياق الحديث وان كان في الكافر لكن المسلم أولى منه بذلك لأنه تركها مع اعتقاده وجوبها بخلاف الكافر ومن ثم قضى المرتد ما فاتته في زمن ردة بخلاف الكافر الأصلي ثم قال عند قوله دماءهم وأموالهم وهي كلها صح ايراد نحو البيع عليه وأريده هنا ما هو أعم من ذلك حتى يشمل الاختصاصات ولا ينافي ما قرر ما هو معلوم بالضرورة انه صلى الله عليه وسلم كان يعصم الدم بالشهادتين ومن ثم اشتد نكيره على اسامة لقتله من قاهما لأنه وان كان يقبل بمجرد النطق بالشهادتين لكنه لا يقر من نطق بهما على ترك صلاة ولا زكاة ومن ثم أمر معاذ المابعثه صلى الله عليه وسلم الى اليمن ان يدعوهم أولاً الى الشهادتين وان من أطاعه بهما أعلمه بالصلاة ثم بالزكاة فيعلم انه بهما يعصم ويحكم باسلامه ثم ان أتى بشرائع الاسلام فظاهر والاقتل ذو المنعة ثم انه أتى بروايتين أخريتين وقال وليس في الأحاديث الثلاثة ذكر الوهم والحج فيحتمل ان هذه الثلاثة كانت قبل فرضهما فيعطيان حكمهما من المقاتلة عليهما ولك ان تقول انهما دأخلا في قوله في حديث أبي هريرة رضي الله عنه وبما جئت به فانه شامل لدينك وغيرهما من جميع ما علم من دينه صلى الله عليه وسلم بالضرورة وقد استدلل الصديق رضي الله عنه بالرواية الأخرى التي ليس فيها الا حق كلمة الشهادة فجعل بكمال استنباطه ودقة فهمه مقاتلة مانعي الزكاة من أعلى حقوق كلمة الاسلام وبالجملة فالواجب على الامام مقاتلة من ترك الصلاة أو منع الزكاة أو ترك حقاً من حقوق الاسلام الظاهرة التي هي من شعائره وقد أجمعوا على جواز أخذ أموالهم اذا صبروا وعاندوا وأجمعوا على عدم جواز سبي ذرارهم فهم المرتدون في هذا الحكم من واحد واحد وعلم انه يجب على الامام انفاذ الحدود الشرعية وله ان

بسببه ويقاتلون عنه كما يقاتلون عن نفوسهم ويشحون به كما يشحون بأولادهم (قوله فجعل) أى الصديق رضي الله عنه وقال والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال أى كان الصلاة حق البدن وقد قرن الله بينهما فلا فرق فكما كنت أقاتلهم على الصلاة لو تركوها فكذلك أقاتلهم على الزكاة اذا منعوها

يعزر في كل معصية لاحد فيها ولا كفارة بحبس أو ضرب أو صفع أو توبيخ على حسب اجتهاده في جنسه وقدره لأنه مأخوذ من العز وهو المنع والنكال والاجبار على الأمر والتوقيف على الحق وكل ذلك غير مقدر فوكل الى رأيه لاختلافه باختلاف مراتب الناس ويجب على الامام ان لا يقطع الجهاد في كل سنة الا اذا قامت الأعذار الواضحة الموجبة لتأخيرته فله حينئذ ذلك وان يث السرايا في كل جهة من جهات العدو ويؤمر الصالحين العارفين بطرق الحروب ويوصيهم بتقوى الله بعد ان يستعرض الجيش فمن رآه ضعيفا أخره وان رأى في دوابهم ما لا يصلح أمر بآله وكذلك أسلحتهم ومن كان منهم غير تام السلاح أمر بآلهم ويرد الجبان المخذل ان علمه ويامر الجند ان يطيعوا أميرهم ولا يدعوا له النصيحة ولا يتخذ بعضهم بعضا وان أظهرهم الله بعدوهم لم يقلوا ولم يخونوا الى غير ذلك من الآداب التي يحتاجون الى معرفتها قال الامام الحليمي لا يخفى ان الجهاد من أعظم أركان الدين لأنه لا شيء أعز على أحد من الحياة فاذا بلغ به تعظيم الله تعالى وجهه والغيط على من يشرك به ويعصيه رضى بما قد يؤل أمره اليه من ان يقتل ولم يرض ان يرى عدو الله ماشيا على وجه الأرض متنعما بالحياة متقلبا في نعم الله تعالى وهو مع ذلك يكفر به اما بان يحجده أو يشرك به ما لا خلق له

(قوله في كل معصية) لله وألأدى (قوله لاحد فيها) أراد به ما يشمل القود ليدخل نحو قطع الطرق (قوله أو صفع) وهو الضرب بجمع الكف أو بسطها (قوله أو توبيخ) باللسان (قوله من العز) بفتح فسكون (قوله باختلاف مراتب الناس) والعاصين (قوله فله حينئذ ذلك) ويسن ان يبدأ بقتال من يلونا الا ان يكون الخوف من غيرهم أكثر فيجب البداء بهم وان يكثره ما استطاع (قوله السرايا) جمع سرية وهي من مائة الى خمسمائة (قوله ويؤمر الصالحين) فان أمرهم فاسق حرم (قوله العارفين بطرق الحروب) لأن القوم الى أمراتهم ينظرون وان رأوا من أميرهم كسلا أو فشا فشاوا وان ثبت ثبوتوا وان رجع أو جنح للسلم أو جدفهم كذلك (قوله بتقوى الله) وطاعته والتيقظ ويحذرهم الشتات والفرقة والاهمال والغفلة (قوله ضعيفا) بكبر أو مرض (قوله ويرد الجبان المخذل ان علمه) ومن محب الجيش من غير المقاتلة فمن علم فيه فائدة للمقاتلة خلا ومن خاف ان يضير كلاه سم رده (قوله الجند) بالضم العسكر والأعوان والأنصار (قوله ان يطيعوا أميرهم) ويسمعوا ولا يختافوا عايبه (قوله ولا يتخذ بعضهم بعضا) ولا جاعتهم الامير (قوله ولم يخونوا) ولم يقتلوا امرأة لا تقتلهم ولا وليد ولا يعقروا دابة لا تكون تحت شرك وانهم ان وصلوا الى قرية لا يدرون حالها امسكوا ولم يشنوا عليهم الغارة حتى يعلموا حالها (قوله الجهاد) هو بذل الوسع في القتال في سبيل الله مباشرة أو معاونة بمال أو رأى أو كثير سواد أو غير ذلك

ولا رزق ولا نفع ولا ضرر وعنته الحمية الى ان يجاهده فاما ان يرده الى الحق واما ان يقتله أو يقتله العدو ثم قال وينبغي ان تكون نية الامام صيانة حوزة الاسلام واعلاء كلمة الله تعالى وحمل عباده على دينه وطاعته واتباع أمره وعبادته ثم قال بعد ما تكلم واذا مضوا باسم الله فلقوا العدو فليتعوذوا بالله منهم وليقولوا اللهم اناندرأ بك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم واذا قاتلوا فليقولوا اللهم بك نصول وبك نحول وليقولوا اياك نعبد واياك نستعين اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزمهم وليكن شعارهم حم لا ينصرون الى غير ذلك من الآثار المذكورة في هذا الباب وبالجملة فليكن نظر امام المسلمين الجمع على معنى كلمة التوحيد فيقاتل المشركين على شركهم والكفار على كفرهم والعاصين على معصيتهم عاملاً بكتاب الله متبعاً لسنة رسول الله فهذا أمر المسلمون ومثل هذا فليعمل العاملون

### ﴿الباب الخامس عشر في معرفة البدع وأتواعها﴾

اعلم ان البدعة لغة المحدثه مطلقاً واصطلاحاً اذا قوبلت بالسنة يراد بها المحدثه في الدين اما بزيادة أو نقصان وهي السيئة التي ليس لها أصل ظاهر من الكتاب والسنة أو سند صحيح استنبطه علماء الأمة فاما ما كانت حسنة ناشئة عن هذه الأصول فهي قد تكون مباحة كالمواظبة على أكل لب الخنطة والشبع منه مثلاً

(قوله وعبادته) وكذلك ينبغي ان تكون نية الجند وأمرهم (قوله ندرأ) تمنع (قوله بك في نحورهم) بضمين جمع نحر وهو موضع القلادة من الصدر وهو المنحصر والمعنى كما قال صاحب المفاتيح اللهم انانجعلك في ازاء أعدائنا حتى تدفعهم عنا انتهى (قوله ونعوذ بك الخ) كالعطف التفسيري (قوله نصول) أي نسطو ونهزم من الصولة وهي الجملة والوثبة (قوله نحول) أي تحرك وقيل نحتال وقيل ندفع فتمنع من حال بين الشيئين اذا منع أحدهما عن الآخر (قوله منزل الكتاب) بالتخفيف ويجوز تشديده والمراد جنسه أو القرآن (قوله الأحزاب) الطوائف من الكفار مفردة حزب وقوله واهزمهم بكسر الزاي اغلبهم والضمير راجع الى الأعداء الموجودين وقوله وزلزمهم أي اجعل أمرهم مضطرباً (قوله من الآثار المذكورة في هذا الباب) كان يقول في عامة أحوالهم حسبنا الله ونعم الوكيل وان حصبهم فليقلوا واشاهد الوجوه وان رموهم فليقولوا ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى (قوله كالمواظبة على أكل لب الخنطة) فالمبالغة في تطيب الدقيق وتحسينه واذهاب نخاله وأخذ لبابه أمر مبتدع (قوله والشبع منه) بكسر أوله وفتح ثانيه وسكونه مصدر شبع امتلاً بطنه وبعضهم يجعل الساكن اسم ما يشبع به من خبز ولحم وغيرهما وقد قيل إن أول بدعة حدثت الشيع مطلقاً والزيادة عليه حرام ان أضرت أو كانت

وقد تكون مستحجة كبناء المنارة وتصنيف الكتب وقد تكون واجبة كنظم الدلائل لرد كيد الملاحدة وشبه الفرق الضالة وقد وقع من ذلك عن الصحابة شئ كثير كما وقع لأبي بكر وعمر ولزیدن ثابت في جمع القرآن فان عمر أشار به على أبي بكر خوفا من اندراس القرآن بموت الصحابة رضوان الله عليهم لما كثرت فيهم القتل يوم اليمامة وغيره فتوقف أبو بكر رضي الله عنه لكونه صورة بدعة ثم شرح الله صدره لفعله لأنه ظهر له أنه يرجع الى الدين وأنه غير خارج عنه ولما دعا زيد بن ثابت وأمره بالجمع قال له كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله أنه حق وكما وقع لعمر في جمع الناس لصلاة التراويح في المسجد مع تركه صلى الله عليه وسلم لذلك بعد أن كان فعله ليلى وقال أعنى عمر نعت البدعة هي لأنها وان سهاها بدعة باعتبار معناها اللغوي فليس فيها رد لما مضى وزيادة في الدين بل هي من الدين لأنه صلى الله عليه وسلم علل الترك بخشية الافتراض وقد زال بوفاته صلى الله عليه وسلم فنشأ الذم ما قاد الى شئ من مخالفة السنة ودعا الى الضلالة قال ابن حجر المكي ما حاصله والحاصل ان البدع منقسمة الى الأحكام الخمسة لأنها اذا

من طعام الغير ولم يعلم رضاه بذلك والافلا حرمه (قوله المنارة) في المصباح المنارة التي يوضع عليها المصباح وهي بفتح الميم مفعلة من الاستنارة والقياس كسر هال أنها آلة والمنارة التي يؤذن عليها وجعها مناور بالواو والالهزمة لأنها أصلية كما لا تهمز بياء معاش لذلك وبعضهم يهمزها يقول منائر تشبيها للأصلى بالزائد كما قيل مصائب والأصل مصاوب انتهى (وتصنيف الكتب) في السلام المندوب نقلها اماما يجب تعلمه ولو كفاية فالتصنيف لكتبه فرض كفاية صرح به الزركشي من الشافعية وغيره (قوله وشبه الفرق) بضم ففتح جمع شبهة وذلك فرض كفاية على الصالحين له ويجب أن يكون في كل ناحية من له قدرة على القيام بذلك ودفع الشبهة أمارد كل من أصحاب المذاهب الأربعة على مخالفتهم في الحكم فهذا كما قال التاج السبكي في معيد النعم مما لا ينبغي بل الذي يطلب منهم تأييد بعضهم لبعض والاجتماع على رد ذوى الزيغ والبدع وتنازعهم فيما بينهم يشغلهم عن ذلك فيفرح المبتدعة (قوله أنه لحق) ولم يزل يراجع حتى شرح الله صدره للذي شرح له صدرها (قوله ليلى) أى ثلاث وفي الليلة الرابعة دخل الى الحجرة بعد ما صلى الفريضة ولم يخرج اليهم فلم يزالوا ينتظرون خروجه وظنوا أنه نام فجعل بعضهم يتنحنح وبعضهم يقول الصلاة خرج اليهم وقال خشيت ان تفرض عليكم فصلاؤها الناس في بيوتكم فان أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة (قوله باعتبار معناها اللغوي) وهوان عمر رضي الله عنه جمعهم على امام واحد وأسرج المسجد فصارت هذه الهيئة عملا لم يكونوا يعملونه من قبل فسمى بدعة باعتبار المعنى اللغوي ولم تكن بدعة شرعية لأن السنة اقتضت أنه عمل صالح لولا خوف الافتراض وخوف الافتراض زال بموته صلى الله

عرضت على القواعد الشرعية لم تخل عن واحد من تلك الأحكام في البدع الواجبة على الكفاية الاشتغال بالعلوم العربية المتوقفة عليها فهم الكتاب والسنة كالنحو والصرف واللغة والمعاني والبيان ومن المحرمة مذاهب سائر البدع المخالفة لما عليه أهل السنة والجماعة ومن المندوبة أحداث نحو المدارس وكل احسان لم يعهد في العصر الأول ومن المكروهة زخرفة نحو المساجد ومن المباحة التوسع في لذى المال والشارب انتهى والقول الفصل الموضح لما تقدم هو ان البدعة لها معنيان أحدهما الغوى وهو المحدث مطلقا سواء كان من العادات أو العبادات وثانيهما شرعى وهو الزيادة في الدين أو النقصان منه من غير اذن من الشارع لا قول ولا فعلا ولا صريحا ولا إشارة بالبدعة التي هي ضلالة كما في الحديث هي بحسب معناها الشرعى فيقتصر بها على غير العادات من العبادات التي هي لأصول الشريعة من الكتاب والسنة والأذن من الشارع مخالفات فالمنارة عون للؤمنين لاعلام وقت الصلاة وتصنيف الكتب عون للتعليم ونظم الدلائل لرد الشبه ذنب عن الدين فكل ذلك مأذون فيه لأن البدعة الحسنة مالم يحتاج اليه الأوائل واحتاج اليه الأواخر وعند الاستقراء لا توجد هذه البدعة في العبادات البدنية المحضة كالصوم والصلاة والذكر والقراءة بل لا تكون البدعة فيها الا سئنة قال صاحب مجالس الأبرار ما تلخصه لأن عدم وقوع الفعل في الصدر الأول اما لعدم الحاجة اليه أو لوجود مانع أو لعدم تنبه أو لتسكاسل أو لكرهاته أو لعدم مشروعية الأوائل منتفیان في العبادات البدنية المحضة لأن الحاجة في التقرب الى الله لا تنقطع وبعد ظهور الاسلام لم

عليه وسلم فاتت المعارض وهكذا جمع القرآن فان المانع من جمعه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ان الوحي لا يزال ينزل فيغير الله ما يشاء فلو جمع في مصحف واحد لتعسر أو تعذر تفسيره كل وقت فلما استقر القرآن واستقرت الشريعة بموته صلى الله عليه وسلم أمن الناس من زيادة القرآن ونقصه وأمنوا من زيادة الإيجاب والتحریم والمقتضى للعمل قائم بسنته صلى الله عليه وسلم فعمل المسلمون بمقتضى سنته وذلك العمل من سنته وان كان يسمى في اللغة بدعة (قوله ودعا الى الضلالة) ثم البدعة لا تخلو اما ان تكون في الاعتقاد أو في العبادة أو في العادة فالتى في الاعتقاد يكون بعضها كفرا وبعضها ليس بكفر لكنها أكبر من كل كبيرة حتى القتل والزنا وليس فوقها الا الكفر والتى في العبادة وان كانت دون الاولى الا ان فعلها عصيان وضلال لاسيما اذا صارت سنة والتى في العادة ليس في فعلها عصيان وضلال بل ترك الاولى (قوله الى الأحكام الخمسة) وهى الإيجاب والنسب والتحریم والكرهية وخلاف الاولى (قوله والبيان) بخلاف العروض والقوافى ونحوهما (قوله المدارس) جمع مدرسة وهى محل الدرس للعلم (قوله زخرفة نحو المساجد) كتزييق المصاحف (قوله فالمنارة عون لاعلام وقت الصلاة وتصنيف الكتب عون للتعليم)



يكن منه مانع ولا يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم عدم التنبه أو التسكاسل فذلك أسوأ الظن المؤدى إلى الكفر فلم يبق إلا كونها سيئة غير مشروعة وكذلك يقال لكل من أتى في العبادات البدنية المحضة بصفة لم تكن في زمن الصحابة إذ لو كان وصف العبادة في الفعل المبتدع يقتضى كونه بدعة حسنة لما وجد في العبادات ما هو بدعة مكرهة ولما جعل الفقهاء مثل صلاة الرغائب والجماعة فيها ومثل أنواع النعمات الواقعة في الخطب وفي الأذان وقرأة القرآن في الركوع مثلاً والجهر بالذكر امام الجنائز من البدع المنكرة فمن قال بحسنها قيل له ما ثبت حسنه بالأدلة الشرعية فهو ما غير بدعة فيبقى عموم العام في حديث كل بدعة ضلالة وحديث كل عمل ليس عليه أمر نافه وردي على حاله أو يكون مخصوصاً من هذا العام والعام المخصوص دليل فيما عدا ما خص منه فمن ادعى الخصوص فيما أحدث أيضاً احتاج إلى دليل يصلح للتخصيص من كتاب أو سنة أو إجماع مختص بأهل الاجتهاد ولا نظر للعوام ولعادة أكثر البلاد فيه فمن أحدث شيئاً يتقرب به إلى الله تعالى من قول أو فعل فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله تعالى فعلم أن كل بدعة في العبادات البدنية المحضة لا تكون إلا سيئة والحاصل كلاً أحدث ينظر في سببه فإن كان لاداعي الحاجة بعد أن لم يكن كنظم الدلائل لرد الشبه التي لم تكن في عصر الصحابة أو كان قد ترك لها رضى زال بموت النبي صلى الله عليه وسلم كجمع القرآن فإن المانع منه كون الوحي لا يزال ينزل فيغير الله ما يشاء وقد زال كان حسناً

فكل منها قربة مطلوبة شرعاً والوسيلة للقرب قربة (قوله غير مشروعة) وهذا المعنى أراد عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لما أخبر بالجماعة الذين كانوا يجلسون بعد المغرب وفيهم رجل يقول كبروا الله كذا وكذا وسبحوا الله كذا وكذا واحمدوا الله كذا وكذا فيفعلون فخرهم فلما سمع ما يقولون قام فقال أنا عبد الله بن مسعود فوالله الذي لا اله غيره لقد جئت ببدة ظلماء وألقد فقم على أصحاب محمد علي ما يعني أن ما جئت به إما أن يكون بدعة ظلماء أو أنكم تداركتم على الصحابة ما فاتهم لعدم تنبههم له أو لتكاسلهم عنه فقلبتموهم من حيث العلم بطريق العبادة والثاني منتف فتعين الأول أي كونه بدعة ظلماء (قوله مثل صلاة الرغائب) وهي ما يصلحها بعضهم في أول جمعة من رجب وفي ليلة النصف من شعبان قال النووي هي أي صلاة الرغائب بدعة منكورة من البدع التي هي ضلالة وجهالة قاتل الله واضعها ومخترعها قال وقد صنف جماعة من الأمة مصنفات نفيسة في تقييدها وتضليل من يصلحها ودلائل قبحها وطلانها وتضليل فاعلمها أكثر من أن تحصر (قوله للعوام) أو ما هم في حكمهم من الزهاد والعباد الذين لا علم عندهم (قوله ما لم يأذن به الله تعالى) فمن تبعه فقد اتخذ شريكاً ومعبوداً كما قال تعالى في حق أهل الكتاب اتخذوا أجباً وهم ورهبانهم أرباباً من دون الله فقال عدى بن حاتم للنبي صلى الله عليه وسلم ما عبدوهم فقال صلى الله عليه وسلم

والأفاحد أنه بصرف العبادات البدنية القولية والفعلية تغيير لدين الله تعالى مثلاً الأذان في الجمعة سنة وقبل صلاة العبد بدعة ومع ذلك فإنه يدخل في عموم قوله تعالى واذكروا الله ذكراً كثيراً وقوله تعالى ومن أحسن قولاً لمن دعا إلى الله فيقول القائل هذا زيادة عمل صالح لا يضر لأنه يقال له هكذا تتغير شرائع الرسل فإن الزيادة لو جازت لجاز أن يصلى الفجر أربعاً والظهر ستاً ويقال هذا عمل صالح زيادته لا تضر لكن أهل السنة يتبعون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الفعل والتارك فإن الله سبحانه قد بين لنا الشرائع وأتم لنا الدين فهذا هو من غير زيادة أو نقص فالزيادة عليه كالنقصان فنعبده بمأشروع ولا نعبده بالبدع ففقولنا عن مثل ذلك قاصرة وآراءنا إذا كاسدة خاسرة والعقول لا تهتدى إلى الأسرار الإلهية فيما شرعه من الأحكام الدينية أو ما ترى كيف نذبت إلى الصلاة دائماً ونهيت عنها في الأوقات الخمسة وذلك ينتهي إلى قدر تلك النهار فينبغي لك أن تكون حريصاً على التفتيش عن أحوال الصحابة وأعمالهم فهم السواد الأعظم ومنهم يعرف الحسن من القبيح والمروجح من الرجيع وإذا وقع أمر ينظر فيه إلى قواعد المجتهدين الذين هم السلف لمن خلف فإن وافق أصولهم قبله المتبع بقلبه والافلين بذهوره ورائظهم وليتبصر في جلية أمره ولا تغرنك عوائد

أطاعوهم فمن أطاع أحداً في دين لم ياذن به الله تعالى فقد عبده واتخذ به رباً (قوله والا) بان كان المقتضى لفعله في عهد النبي صلى الله عليه وسلم موجوداً من غير وجود المانع ومع ذلك لم يفعله صلى الله عليه وسلم (قوله تغيير لدين الله تعالى) إذ لو كان فيه مصلحة لفعله صلى الله عليه وسلم أوحى عليه فلم يفعله ولم يحت عليه علم أن ليس فيه مصلحة بل هو بدعة قبيحة سيئة (قوله فيقول) أى فإن كان يقول (قوله زيادته لا تضر) وليس لأحد أن يقول ذلك ثم أن من فعل ذلك أن كان معتقداً عدم مشروعيته يكون فاسقاً غير مبتدع وإن اعتقد مشروعيته يكون فاسقاً مبتدعاً لأن الفسق أعم من البدعة فكل بدعة فسق من غير عكس ولذا قيل البدعة شر من الفسق (قوله) وأقم لنا الدين) كما قال في كتابه اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي (قوله من الأحكام الدينية) قال الإمام الغزالي في كتاب الأربعين في أصول الدين إياك أن تتصرف بعقلك وتقول كلما كان خيراً أو نافعا فهو أفضل وكلما كان أكثر كان أنفع فإن مثلك لا يهتدى إلى أسرار الأمور الإلهية وإنما يتلقاها قوة النبي صلى الله عليه وسلم فعليك بالاتباع فإن خواص الأمور لا تدرك بالقياس أو ما ترى الخ (قوله إلى قدر تلك النهار) وقال في الأحياء فكأن العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها كذلك تقصر عن إدراك ما ينفع في الآخرة مع أن التجربة غير متطرة إليها وإنما يكون ذلك لورجع الينا بعض الاموات وأخبرونا عن الأعمال المقررة إلى الله تعالى والمبعدة عنه وذلك ما لا مطمع فيه (قوله والمروجح من الرجيع) فإن أعلم

الناس فانها السموم القاتلة والداء العضال وعين المشقة المؤدية الى الضلال وقد كان هشام بن عروة يقول لاتسألوا الناس اليوم عما أحدثوه فانهم قد أعدوا له جوابا لكن سألهم عن السنة فانهم لا يعرفونها وأخرج أبوداود عن حذيفة رضى الله عنه قال كل عبادة لم تفعلها الصحابة فلا تفعلوها وأخرج البيهقي ان ابن عباس رضى الله عنهما قال أبغض الأمور الى الله تعالى البدع قال الامام ابن حجر المكي في شرح الأربعين مانعه وان البدع السيئة وهي ما خالف شيئا من ذلك صريحا والتزاما فقد ينتهى الى ما يوجب التحريم تارة والكرهية أخرى والى ما يظن انه طاعة وقربة فن الاول الانتماء الى جماعة يزعمون التصوف ويخالفون ما كان عليه مشايخ الطريق من الزهد والورع وسائر الكمالات المشهورة عنهم بل كثير من أولئك اباحية لا يحرمون جرما للتليس الشيطان عليهم أحوالهم القبيحة الشنيعة فهم باسم الفسق أو الكفر أحق منهم باسم التصوف أو الفقر ومنه ما عمت به البلوى من تزيين الشيطان للعامة تخليق حائط أو عمود أو تعظيم نحو عين أو حجر أو شجرة لرجاء شفاء أو قضاء حاجة وقيامتهم في هذا ظاهرة غنية عن الايضاح والبيان وقد صرح ان الصحابة رضى الله عنهم مروا بشجرة سدر قبل حنين كان المشركون يعظمونها وينوطون بها أسلحتهم أى يعلقونها بها فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات أئواط كالأهله ذات أئواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر هذا كما قال قوم موسى لموسى اجعل لنا لها كالأهله قال انكم قوم تجهلون لتركن

الناس وأقربهم الى الله تعالى أشبههم بهم وأعرفهم بطريقهم اذ منهم أخذ الدين وهم أصول في نقل الشريعة عن صاحب الشرع (قوله أبغض الأمور الى الله البدع) لما تضمنته من التكذيب بما أخبر الله به عن نفسه وأخبر به عنه رسوله عناداً أو جهلا وهي أحب الى ابليس من كبار الذنوب كما قال بعض السلف البدعة أحب الى ابليس من المعصية لأن المعصية يتأتى منها والبدعة لا يتأتى منها وقال ابليس أهلكت بنى آدم بالذنوب وأهلكوني بالاستغفار وبلا اله الا الله فلما رأيت ذلك نفقت فيهم الا هواء فهم يذنبون ولا يتوبون لانهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً ومعلوم ان ضرر المذنب على نفسه وأما المبتدع فضرره على النوع وقتنة المبتدع في أصل الدين وقتنة المذنب في الشهوة والمبتدع قد قعد للناس على صراط الله المستقيم يصددهم عنه والمذنب ليس كذلك والمبتدع مناقض لما جاء به الرسول والمعاصى ليس كذلك والمبتدع يقطع على الناس طريق الآخرة والعاصى بطيء السير بسبب ذنوبه فلهذه الفروق وغيرها كانت أبغض الأمور الى الله وأحب الى ابليس من المعاصى (قوله قال قوم موسى لموسى) لما جاوز بنى اسرائيل البحر ومروا على قوم يعكفون على أصنامهم (قوله اجعل لنا لها) نعبده وقوله كالأهله يعبدونها وقوله من كان قبلكم رواه مالك والنسائي والترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح عن الزهري عن سنان بن أبي سنان

سنن من كان قبلكم ومن الثاني ومنشؤه ان الشارع يخص عبادة بزم من أو مكان أو شخص أو حال فيعمونها جهلا وظنا انها طاعة مطلقا نحو صوم يوم النكح أو التثريق والوصال ومنه التعريف بغير عرفة ثم قال ومنه الصلاة ليلة الرغائب أول جمعة في رجب وليلة النصف من شعبان فهما بدعتان مذمومتان ثم قال والكلام في خصوص احياهما بالكيفية المشهورة بين العوام فلا ينافيه الأمر بالقيام ليلتها أي ليلة النصف من شعبان الى آخر ما قال (أقول) ومن أعظم البدع الغلو في تعظيم القبور فلقد اتخذوها في هذا الزمان معابدي يعتقدون ان الصلاة عندها أفضل من الصلاة في جميع بيوت الله وهم وان لم يصرحوا ولكن طبعت قلوبهم على ذلك فتراهم يقصدونها من الأماكن البعيدة وربما ان تكون بجذائهم مساجد مهجورة فيعطونها واذا الحقوا على الصلاة فيها ولو في أوقات الكراهة كانت أفضل عندهم من الصلاة في الأوقات الفضيلة في المساجد وتلك المساجد التي بجذائ القبور ليست مقصودة لكونها بيوت الله بل لكونها حضرات لمن انتسب اليه من أهل تلك القبور يدل على ذلك كله انهم لا يسمونها الاحضرات فاذا قلت لأحدهم اين صليت قال لك صليت في حضرة الشيخ فلان وليس مقصودهم الا التقرب به وبحضرتة وكلما أكثر الرجل التردد الى القبور ولو كانت مشتملة على أنواع المنكرات من ستور الحرير والديباج والترصيع بالفضة والعقيان أي الذهب الخالص فضلا عن غيرها كان مشهورا بين الناس بالديانات مغفورة الزلات مقربا عند أصحاب تلك الحضرات ولقد امتلئت قلوب العوام من رجائهم ومخافتهم فتراهم اذا عضلت عليهم الأمور أوصى بعضهم بعضا بقصد أصحاب القبور وكذلك اذا وقع على أحديهم بالله حلف به من غير أدنى وجل أو حذر واذا قيل له احلف بفلان عند قبره خصوصا اذا أمره بالنفسل لهذا اليمين ليكون ذلك من أقوى العبادات خاف خوفا يظهر على جميع جوارحه فلو سلمنا انه أدخل الى قبره ارتعدت فرائصه وانحلت قواه وربما ان أحدهم لكثرة أهامه وشدة خوفه تبطل حواسه فيزدادون كفرا وتضحك عليهم الشياطين جهرا وترى كثيرا منهم يعلقون مرضاهم عليهم فيأخذون المريض وهو في غاية شدته فيدخلون على قبره والسعيد عندهم من يدخلوه داخل شباكوه ويتعلق بسرقبره والرزية العظمى انهم في حالي السراء والضراء يتلاعب ابليس بهم فان مات مريضهم قالوا ما قبلنا الشيخ فلان يعنون به صاحب القبر وان صادف القدر ففعو في سبها اذا وافق مطلوبهم ذلك الوقت فرحوا بما عندهم من الكفر فأرسلوا القرايين ومعهما شموع العسل موقدة من بيوتهم اظهروا القدرة صاحب القبر وتنبها على فضيلته وكثيرا ما ينشرون الرايات له على طريقة أهل الدولى عن أنى واقده البشير انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين وذكرا الحديث المذكور (قوله والعقيان) أي الذهب الخالص

الجهل من الاعراب من ان من فعل شيئاً عظيماً نشرت له راية بيضاء وقد رأيت من لم يفعل ذلك ولكنه ينصب راية بيضاء على سطح داره ثلاثة أيام يصبح كل يوم وقت المغرب بأعلى صوته الراية البيضاء المبنية لفلان يبيض الله وجهه وبالجملة فأكثر البدع الخبيثة نشأت من هنالك حتى اني رأيت بدمشق الشام اناس يندرون للشيخ عبد القادر الجيلي فندى لعلقوته في رؤس المنابر ويستقبلون به جهة بغداد ويبقى موقداً الى الصباح وهم يعتقدون ان ذلك من أتم القربات اليه كأنهم يقولون بلسان حالهم أينما توفقوا فقم عبد القادر في الله العجب ماهذه الخرافات وأين دين الله الذي قدمنا بال الشيطان في عقولهم وأضلهم عن سبيلهم ولا ترى أحد ائنهى وينكر عن أمثال ذلك وأعظم مما هنالك ومن أقبح المنكرات ما يستعمله جميع النساء عند وضع الاناث ولا سيما في شدة الطلق فانهن يستغثن بعلى بن أبي طالب وكلما اشتد الطلق صاحت النساء بأعلى أصواتهن داعيات ومستغيات به ليفرج عنهن ما قد كرهن ومن يسمعهن يقيناً اشرا كهن وقلمنا سلم امرأة منهن في هذا الحال العظيم والخطب الجسيم وكثير منهن يزعمن انه الموكل بالأرحام والموكل اليه في هذه الأحوال العظام ومن البدع المنكرة ان كثيراً من أهل الهند وأهل الأماكن القاصية يرسلون الهدايا العظيمة والأموال الكثيرة اما لاجراء القنوات لأجل المجاورين عند قبورهم فانهم عندهم أفضل خلق الله ومن جاور عندهم فكانما ابتاع منهم قطعة من الجنان واما العمل قباهم بصفائح الذهب العتيقان وبعضهم يرسل هدايا عظيمة ليرسل له السدنة أعلاما ينشرونها على فلصكهم اذا وقعوا في شدتهم فيكون اسمه المكتوب في تلك الاعلام الرسالة اليهم كشفاً لسكرتهم نفاعاً لهم بانجاح بقيتهم وأكثر نساء بغداد اذا قن صحيجات من وضعهن يخزن خبزاً يسمى به عباس المستجمل يزعمن ان العباس بن علي بن أبي طالب هو المتكفل بهذه الأمور العظام ومن ذلك عند الناس شئ كثير من أحجار وآبار وصخور وأشجار يزعمون منها شفاء الأمراض وقضاء الحاجات وتفريج الكربات ولو بسطت الكلام في ذلك ما يستعمله الرجال والنساء أو يختص بالنساء من أشياء يعلقنها عليهن ويبين خواصها وتأثيراتها في أزواجهن ويسمينها بأسماء لورجعت الجاهلية الأولى لهجرت عن أقل القليل من هذه الجهالات وسوء الاعتقادات لاحتمل مجلدات والويل كل الويل لمن أنكر ذلك أو تكلم بأدنى شئ ينبجي من تلك الممالك ومن أسخف البدع انك تسمع وقت خسوف القمر من الضرب بالطسوس والنحاس شيئاً عظيماً ولا تكاد تسمع برجل دخل بيتاً من بيوت الله للصلاة فيه أو صلى في بيته أو استغفر أو تاب أو صدق فبالله نستعين على زمان أميت فيه السنن واستؤنس بالبدع اللهم اذا أردت بقوم فتنه فاقبضنا اليك غير مفتونين آمين ومن البدع المنكرة ما يستعمله المتصوفة من أذكار اشتملت على الدفوف والطلبات والقنأ وأنواع الرقص ويسمونه خالوا تراهم يعملون

ذلك ومغنيهم ينشد هم من الشعر المشتمل على مالا يرضى الله تعالى ويحضره الفسقة والمرد والنساء فيحصل من ذلك ما يظهر به شعائر الفسق والعصيان وترى الشيخ لو حصلت له مواجهة الظلمة وظفر بدراهمهم لعدّها من أطيب المكاسب وأقرب المراتب لأكثر الله من أمثالهم ولا تعب بناتنا بذكر سوء فعالهم وكذلك لا نلوث ألسنتنا بقاذورات كلمات الفلاسفة التي انبتت عليها أصولهم الفاسدة وإن كنت قد وعدت بإيراد بعض منها في صدر هذه المجالة فالقصد بيان علوم الرسالة فكيف نخطئها بأقوال أهل الضلالة وعسى الله تعالى أن يفسح في الأجل فنعمل رسالة تلخص فيها قواعدهم ونذكر ما يفرغ على كل قاعدة من مفاسدهم والله المستعان والحاصل لو أراد الإنسان أن يفصل منكرات القبور ونكيات المتصوفة ومنكرات الحيطان والآبار والصخور والأحجار والتماثيل وكذا منكرات المساجد والحمامات والطرفات والأسواق والبوادي والأمصاف فضلا عن الدخول في منكرات المجالس والملابس والبيع والشراء وما ابتدعه فيها وجعلوه كالسنة المأمور بها الضاق عنه نطاق التحرير وعجز عن ضبطه من تصدى للتسطير وعسى الله سبحانه وتعالى أن يرسل في هذه الأمة من يجدد لها أمر الدين ويتبع سبيل المسلمين ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مؤمنين آمين

✽ الخاتمة رزقنا الله حسناتها وفيها فصول ثلاثة ✽

### ✽ (الفصل الأول في النذر) ✽

اعلم أن النذر لغة الوعد بخير والایجاب وشرع الزام مكلف مختار عبادة غير لازمة له بأصل الشرع وهو أقسام نذر معصية فيحرم الوفاء به قطعا ولا يصح وفاقا بين الشافعي وأصح الروايتين عن أحمد لخبر مسلم لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملكه ابن آدم وعند أبي حنيفة وهو الرواية الأخرى عن أحمد ينقصد وحرمة الوفاء به لا تمنع انعقاده ويكفر كفارة عین وأما في غير هذه الصورة من المعصية فهو قسمان أحدهما نذر لجاح وهو ما علق على شيء لقصد المنع منه أو الحث عليه والغالب فيه أن يكون ناشئا من الغضب كان كفته

(قوله ربنا أفرغ علينا صبرا) أي افض علينا صبرا يغمرنا كما يغمر الماء أو صب علينا ما يطهرنا من الآثام والصبر على هذه المنكرات (قوله وتوفنا مؤمنين) أي ثابتين على الإيمان (قوله رزقنا الله حسناتها) جملة دعاية والمراد من الخاتمة هنا ومن الضمير العائد إليها آخر العمر وعاقبته في الكلام طريق الاستخدام (قوله عبادة غير لازمة له بأصل الشرع) وأركانها نذر ومنذور وصيغة وشرط الناذر اسلام واختيار ونفوذ تصرفه فيما ينذره (قوله لا نذر في معصية الله إلح) وكالمعصية المكروه لذاته وألازمه وهو ما صرح به بعض الشافعية (قوله فهو) أي النذر (قوله لجاح) بفتح اللام وهو التماذي في الخصومة (قوله وهو) أي نذر اللجاج (قوله كان كفته) أو أن لم أكله وأن لم يكن الأمر

فله على عتق أو صوم وفيه عند الامام الشافعي ثلاثة أقوال أحدها انه نذر قبل فعله بين ان يفعل ما التزم أو يكفر كفارة يمين وهذا هو الرواية الصحيحة عن أحمد بن حنبل وثاني ما نذر تبرر وسمى به لانه لطلب البر أو التقرب الى الله كما ينذر الله بلا تعليق من الطاعات كصلاة وصوم وحج وغير ذلك فيلزم الوفاء به وكذا المعلق اذا حصل المعلق عليه عند أكثر العلماء لخبر البخاري من نذر ان يطيع الله فليطعه وقد جعل الشافعية من اللجاج ما هو تبرر وفرقوا بينه وبين اللجاج ان الاول تعليق بمغروب فيه والثاني بمغروب عنه ومثل له القفال حيث قال لو قالت لزوجه ان جامعني فعلى عتق عبد فان قالته على سبيل المنع فاجاج أو الشكر لله حيث يرزقها الاستمتاع بزوجهما لزمها الوفاء به انتهى بنقل ابن حجر وعلى كل حال فالنذر اللجاج مكروه عند الامام الشافعي ونذر التبرر مباح ويثاب بفعله ما عاقه عليه من الطاعة وعند الامام أحمد كلاهما مكروه وان أثيب على ما يفعله في صورة التبرر لقوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن الله عز وجل (لا يأتى ابن آدم) بالنصب مفعول مقدم وفاعله (النذر) بفتح النون (بشيء لم أكن قدرته ولكن يلقه النذر الى القدر) يعني لا يأتى النذر بشيء غير مقدر فان وجد شيء فالقدر هو الذي يليق ذلك المطلوب لا النذر (وقد قدرته له استخرج به من البخيل فيؤتيني عليه ما لم يكن يؤتيني عليه من قبل) قال النووي معناه ان الناذر لا يأتى مبتدئا بهذه القرية تطوعا بل في مقابلة بنحو شفاء مريض مما علق النذر به وقال الخطابي فيه اشارة الى ذم ذلك وفي قوله استخرج اشارة لوجوب الوفاء به وأما مدح الوافين به قال بعضهم فلا يدل على استحسانه ومشرعيته بل على جوازه والوفاء به ولذلك لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا امر به بل نهى عنه وأخبر انه لا يرد قضاء ولا يأتى بخير يقي عندنا صورة أخرى عليها مدار الناس في هذا الزمان وهو النذر لغير الله كالنذر لابراهيم الخليل أو النبي صلى الله عليه وسلم

كما قلته (قوله فله على) أو فعلى (قوله عتق أو صوم) أو عتق وصوم وحج (قوله وفيه) عند وجود المعلق عليه (قوله ثلاثة أقوال) أحدها ان فيه كفارة يمين لخبر مسلم كفارة النذر كفارة يمين ولا كفارة في نذر التبرر قطعا فنعين حله على نذر اللجاج وثانها على ما التزم لخبر من نذر وسمى فعليه ماسمي وثانها وهو أصحها الخ (قوله أو يكفر كفارة يمين) لأنه يشبه النذر من حيث انه التزم قرية واليمين من حيث ان مقصوده مقصود اليمين ولا سبيل للجمع بين موجبيهما ولا لتعطلهما فوجب التخيير (قوله وكذا المعلق الخ) كان شفي الله مريضاً فله على أو فعلى (قوله فليطعه) وظاهر كلامه انه يلزمه الفور بادائه عقب وجود المعلق عليه وهو كذلك (قوله انتهى بنقل ابن حجر) فعلم من كلامه ان نذر التبرر قسمان معلق وغيره وهو كذلك (قوله اشارة لوجوب الوفاء به) أي لأن غير البخيل يعطى باختياره بلا واسطة النذر والبخيل انما يعطى بواسطة



أو النذر للاموات الصالحين فقد جرت هذه العادة الخبيثة في هذا الوقت من نذرهم الطعام والزيت والشعير والقرابين لاهل القبور من الاموات وقد اضطربت أقوال العلماء في ذلك فقال ابن حجر المبكي في التحفة يقع لبعض العوام جعلت هذا القبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصح كما بحث لانه اشتهر في النذر في عرفهم ويصرف لمصالح الحجرة النبوية بخلاف متى حصل الى كذا أجيء له بكذا فإنه لغو وقال في مكان آخر منها ومنها التصديق على ميت أو قبره ان لم يرد تملكه واطرد العرف بأن ما يحصل له يقسم على نحو فقرائه هناك فان لم يكن عرف بطل قال السبكي والاقرب عندي في الكعبة والحجرة الشريفة والمساجد الثلاثة ان من خرج من ماله عن شيء لها واقتضى العرف صرفه في جهة من جهاتها صرف اليها واختصت به انتهى ثم قال ومنها اسراج نحو شمع أو زيت في مسجد أو غيره كقبرة ان كان ثم من ينتفع به ولو على ندور فيجب الوفاء به والا فلا انتهى وسئل في فتاويه عن أحكام النذر لقبور الأولياء والمساجد والنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فأجاب بقوله النذر للولي انما يقصد به غالباً التصديق عنه لخدم قبره وأقاربه وفقرائه فان قصد النادر شيئاً من ذلك أو أطلق صح وان قصد التقرب لذات الميت كما يفعله أكثر الجاهلة لم يصح وعلى هذا الأخير يحمل إطلاق أبي الحسن الأزرق عدم صحة النذر للقبر مطلقاً ثم قال فيها وحيث قالوا في باب الوقف انه يعمل فيه بالعادة الموجودة فيها هذه الشروط وانها بمنزلة شرط الواقف فكذلك نقول هنا العادة المذكورة بمنزلة شرط النادر فيعمل بجميع ما حكمت به وقال علاء الدين الحنفى في شرح الملتقى واعلم ان النذر الذى يقع للاموات من أكثر العوام تقر باليهم فهو بالاجماع باطل حرام مالم يقصد واصر فيها الى فقرائه الأنام وقبائل الناس بذلك ولا سيما في هذه الأيام انتهى وسئل خير الدين الرملى الحنفى في فتاويه عن النذور المتعلقة بالأنبياء والأولياء يقبضها قوم ويزعمون ان ما يتناولونه حقاً من حقوقهم الى آخر السؤال فأجاب هذه المسئلة جعل فيها شيخ الاسلام الشيخ محمد الغزى رسالة حاصلها ان النذر لا يصح الا اذا كان من جنسه واجب مقصود اذ ليس للعبد ان ينصب الأسباب ويشرع الأحكام ثم قال وفي شرح الدرر للعلامة قاسم وأما النذر الذى ينذره أكثر العوام كان يقول ياسيدى فلان يعنى به ولياً من الأولياء أو نبياً من الأنبياء ان رد غائبى أو عوفى مريضى أو قضيت حاجتى فلك من الذهب أو الفضة أو الطعام أو الشراب والزيت كذا فهذه باطل بالاجماع لأنه نذر لمخلوق وهو لا يجوز لأنه أى النذر عبادة لا تكون لمخلوق والمنذور له ميت والميت لا يملك وانه ان ظن

النذر الموجب عليه (قوله صرفت اليها واختصت به) فان لم يقتض العرف شيئاً فالذى يتجه انه يرجع في تعيين المصروف لراى ناظرها وظاهران الحكم كذلك في النذر الى مسجد غير ها خلافاً لما يوهمه كلامه (قوله من أكثر العوام) زاد في شرح التنوير وما يؤخذ من الدراهم والشمع

ان الميت يتصرف في الأمور كحرف ثم قال فاذا علمت هذا اغايؤخذ من الدراهم والسمع والزيت وغيرها فتنتقل الى ضرائح الأولياء تقرب اليهم لالي الله خرام باجاء المسلمين ما لم يقصدوا الفقراء الأحياء قولوا واحدا وقد علم بما نقلناه ان ما ينذر العوام للشيخ مروان وعلى بن عليل ورويل لا يصح ولا يلزم وليس للخادم أخذه على انه نذر صحيح الا اذا أخذ على وجه الصدقة المبتدأة وكان فقيرا هذا بعض من كلام شارح الدرر ثم قال المستفتى أقول قد استباح هذا المحرم المجمع على حرمة جاعة يزعمون انهم متصوفة الى آخر ما قال في الرد وأطال في الذم قال بعضهم لو نذر للأنبياء أو للولياء أو للملائكة فلا خلاف بين من يعلم ذلك ويتبينه انه من شرك الاعتقاد لأن الناذر لم ينذر هذا النذر الا لاعتقاده في المنذور له انه يضر وينفع ويعطي ويمنع اما بطبعه واما بقوة السببية فيه والدليل على اعتقادهم هذا الاعتقاد قولهم وقعنا في شدة فنذرنا فلان فانكشف شدتنا ويقول بعضهم هاجت علينا الأمواج فندبت الشيخ فلان فسلمت سفينتنا وبعضهم يقول خرجت علينا الأعداء وكدنا نستأسر فندبت فلان ونذرت له الشيء فلان في فسلمنا وتراهم اذ لم يقوا وحصلت لهم بعض الآلام قيل للناذر أوف بنذرك والاي فعل بك كذا وكذا فيسارع بالوفاء ولو انه يستدين على ذمته ولو كان مديونا ومضطرا ور بما لا يعاب بوفائه ور بما يموت وهو مديون كل ذلك خوفا من المنذور له وطلب الرضا وهل هذا الامن سوء اعتقاده وقلة دينه وكساده وغاية جوابه اذا عدلته ان يقول لك مقصودي يشفعون لي ووالله ما تخطر الشفاعة على قلبه ولا يعرف الا ان ذلك المنذور له هو القاضي لحاجته والمهيء لبغيته وبعضهم يقول نذرت لفلان فرأيت أشخا صا جاؤا وأنا بين النوم واليقظة فدفعوا السفينة أو العدو مثلا فانتهت وقد حصل المطلوب وتم المرغوب وبعد هذا لا يعرف غيره و يعتقد ان لا خيرا الا خيره ولا ضيرا الا ضيره عافانا الله في الدين الى يوم الدين آمين

### ﴿الفصل الثاني في النحر وأحكامه﴾

اعلم ان المراد بالنحر حيث أطلق النحر الابل فهو خاص بها كما ان الذبيح يعمر غيرها من سائر المأكولات وقد خصه الله سبحانه بقوله فصل لربك وانحر لأن البدن كانت خيار أموال العرب وقد قرن الله سبحانه النحر بالصلاة اهتماما بشأن تخصيصه به والمعنى انحر لربك مخافة القومك من نحرهم للاوثان فان من أبغضك من قومك لمخالفتك لهم هو الأبر لا أنت لان كل من يولد الى يوم القيامة من المؤمنين فهم أولادك وأعقابك وذكرك مرفوع على المنابر وعلى لسان كل عالم وذاكر قال محمد ابن كعب ان اناسا كانوا يصلون لغير الله وينحرون فامر الله سبحانه بنبيه صلى الله عليه وسلم ان يصل وينحر لله عز وجل وقال عكرمة وعطاء وقتادة فصل لربك صلاة العيد وانحر نسكك وقال الله تعالى قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين

والمراد من النسك كما قال المفسرون اما العبادة كلها أو القربان ومعنى محياى ومماتى ما نأعليه فى  
حياتى وأموت عليه من الطاعة الفاضلة عن الايمان بالله رب العالمين خالصة له لا أشرك فيها غيره فقد  
قرن سبحانه فى هذه الآية الشريفة القرايين التى امتاز بتخصيصها لله وحده الموحدون عن  
المشركين بالصلاة التى هى عماد الدين \* واعلم ان الذبح للحيوان المأكول المبيح لاكله هو المفروض  
والمراد به قطع الحلق وهو أعلى العنق أو اللبنة وهى أسفلها والتذكية لغة التطيب ومنه رائحة تذكية  
والتقيم ومنه فلان ذكرى أى تام الفهم سمي بها الذبح المبيح لانه يطيب المذبوح باباحته اياه والتذكية  
الشرعية لا تحصل الا بقطع كل الحلقوم والمرىء فالتذكية أخص من الذبح المطلق والمراد بالحلقوم  
مخرج النفس وبالمرىء مهموز مجرى الطعام والشراب وهوتحت الحلقوم ويستحب قطع  
الودجين بفتح الواو والدال وهماعرقان فى صفحتى العنق يقال لهما الوريدان وأوجب قطعهما  
الامام أبو حنيفة ويسن جعل الذبح للغنم والبقر والنحر للابل أى طعنهما بماله حد فى منحرها وهو  
الوهدة التى فى أسفل العنق لا مربة فى سورة الكوثر والتسمية عند الذبح عند الشافعى سنة  
مؤكدة يكره تركها عمدا وعنده أبى حنيفة شرط حالافلا يحل عنده متروك التسمية عمدا وأمانسيانا  
فتحل وعند الامام مالك لا تحل مطلقا وانما كره تعمد ترك التسمية ولم يحرم عند امامنا الشافعى  
لانه تعالى أباح لنا ذبائح السكاكين وهم لا يسمون غالباً والدلائل من الجانبين كثيرة فلا تطيل الكلام

والزيت ونحوها الى ضرائح الأولياء الكرام (قوله لله رب العالمين) ولهذا كان النبي صلى الله  
عليه وسلم فى قربانه يقول اللهم منك ولك بعد قوله بسم الله والله أكبر اتباعا لقوله تعالى ان صلاتى  
ونسكى الى آخر الآية (قوله عن الايمان) أو طاعات الحياة والخبرات المضافة الى المات كالوصية  
والتدبيراً والحياة والمات أنفسهما (قوله لا أشرك فيها غيره) وبذلك الاخلاص وعدم الشرك  
أمرت وأنا أول المسلمين (قوله واللينة) بفتح أوله (قوله والتذكية) بالذال المججمة (قوله  
سمى بها) شرعا (قوله لانه يطيب) أكل الحيوان (قوله الشرعية) لكل حيوان يرى  
وحشى أو أنسى قدر عليه (قوله بقطع كل الحلقوم والمرىء) لأن الحياة انما تنعدم حالابعد امها  
(قوله مخرج النفس) يعنى مجراه دخولا وخروجا قال بعضهم ومنه المستدير الثانى المتصل بالغم كما  
يدل عليه كلام أهل اللغة فتى وقع القطع فيه حل كما يدل عليه كلام الشافعية (قوله صفحتى العنق)  
يحيطان بالحلقوم وقيل بالمرىء (قوله واجب قطعهما) لانه من الاحسان فى الذبح المأمور به اذ  
هو أسهل لخروج الروح (قوله فى أسفل العنق) المسمى باللينة (قوله فى سورة الكوثر) وفى  
الصحيحين ولانه أسرع لخروج الروح لطول العنق ومن ثم بحث ابن الرفعة وتبعوه ان كل ما طال  
عنقه كالاوز كالابل (قوله يكره تركها عمدا) ولا يقال المقام لا يناسب الرحمة لأن تحليل ذلك لنا

ففيها قال ابن حجر المكي في شرح المنهاج (ولا يقول باسم الله واسم محمد) أي يحرم عليه ذلك للتشريك لأن من حق الله تعالى أن يجعل الذبح باسمه فقط كما في اليمين باسمه نعم إن أراد الذبح باسم الله وأتبرك باسم محمد كرهه فقط كما صوبه الرافعي ولو قال باسم الله ومحمد رسول الله بالرفع فلا بأس وبحث الأذرعى تقييده بالعارف والأفهام سيان عند غيره ومن ذبح تقر بالله تعالى لدفع شر الجن عنه لم يحرم أو بقصد هم حرم وكذا يقال في الذبح للكعبة أو قدوم السلطان ولو ذبح ما كولا لغيره أكله لم يحرم وإن أتم بذلك انتهى قال ابن قاسم العبادي عبارة الروض ولا تحل ذبيحة كذا للمسبح ومسلم لمحمد أو للكعبة فإن ذبح للكعبة أو للرسول تعظيما لكونها بيت الله أو لكونهم رسل الله جازا انتهى وبه يعلم أن تسميته محمد أعلى الذبح عند الانفراد وعطفه على اسم الله يحرم إن أطلق ولا يحرم إن أراد التبرك وتحل الذبيحة في الحالين وأما إذا قصد الذبح له فإن أطلق حرم وحرمت الذبيحة وإن قصد التعظيم والعبادة كفر وحرمت الذبيحة قال علاء الدين الحنفي في شرح التنوير (ذبح لقدوم الأمير ونحوه) كواحد من العظيمة (يحرم) لأنه أهل به لغير الله تعالى (ولو) وصليته (ذكر اسم الله تعالى ولو) ذبح (للضيف لا) يحرم لأنه سنة الخليل واکرام الضيف أكرام الله تعالى والفارق أنه إن قدمه لياً كل منها كان الذبح لله والمنفعة للضيف أو للوليمة أو للرجح وإن لم يقدمها لياً كل منها بل يدفعها لغيره كان لتعظيم غير الله فتحرم وهل يكفر قولان بزانية وشرح وهبانية قلت وفي صيد المنية أنه يكره ولا يكفر لانا لأنسيء الظن بالمسلم أنه يتقرب إلى الآدمي بهذا النحر ونحوه في شرح الوهبانية عن الذخيرة انتهى وقد روى الإمام مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله وفي رواية من أهل وهو بمعناه ومعنى صدر الحديث النهي عن لعن أبوي غيره فيلعن أبويه فبتسببه كان كأنه قد لعن أبوي نفسه وأما

غاية الرحمة بنا ومشروعية ذلك في الحيوان رحمة له لما فيه من سهول خروج روحه (قوله عبارة الروض) ولا يجوز أن يقول الذابح باسم محمد ولا باسم الله واسم محمد أي ولا باسم الله ومحمد رسول الله بالجرك في أصله للتشريك فإن قصد التبرك فينبغي أن لا يحرم كقوله باسم الله ومحمد رسول الله برفع محمد (قوله انتهى) كلام صاحب الروض (قوله في صحيحه) عن علي رضي الله عنه (قوله لغير الله) تمامه ولعن الله من آوى محدثاً ولعن الله من غير منار الأرض (قوله كأنه قد لعن أبوي نفسه) فيكون باباب التسبب هكذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم في حديث آخر قال بعضهم ولعل الوجه في نفسه السب بكذا هو استبعاده بأن يسب الرجل والديه بالمباشرة فإن وقع سب الوالدين يكون واقعا بالسببية سبحانه الله إذا استحق من يكون سبب السب لعنه فكيف حال المباشرة

آخره فقال المناوي بأن يذبح باسم غير الله كصنم أو صليب أو لموسى أو عيسى أو الكعبة فكله حرام ولا يحل ذبيحته بل ان قصد به تعظيم المذبح له كفر انتهى وقال ابن حجر المكي في زواجه الكبيرة السابعة والستون بعد المائة الذبح باسم غير الله على وجه لا يكفر به بأن يقصد تعظيم المذبح له كنعو التعظيم بالعبادة والسجود كذا عده هذه الجلال البلقيني وغيره ويستدل بقوله تعالى ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق أى والحال أنه كذلك بأن ذبح غير الله اذ هذا هو الفسق هنا كما ذكره الله تعالى بقوله أوفسقا أهل لغير الله به وهذا بان ان متروك التسمية حلال ويؤيد ذلك ان ابن عباس قال في تفسير الآية يريد الميتة والمنخقة الى قوله وما ذبح على النصب قال الكلبي يعنى ما لم يذكر أو ذبح لغير الله تعالى وقال عطاء بنى عن ذبائح كانت تذبحها قريش والعرب على الأوثان قيل ومعنى أنه لفسق أى أكل ما لم يذكر اسم الله عليه من الميتة فسق أى خروج عن الدين الى آخر ما قال في الدليل ثم قال وقوله تعالى وان أطعموهم انكم لمشركون والشرك فى استحلال الميتة لافى استحلال الذبيحة التى لم يسم عليها ذكر ذلك الواحدى وغيره ثم قال وجعل أصحابنا يحرم الذبيحة ان يقول باسم الله واسم محمد او محمد رسول الله بجر الثانى أو محمد ان عرف النحر فيما يظهر أو ان يذبح ككاتبى لكنيسة أو صليب أو لموسى أو عيسى ومسلم للكعبة أو لمحمد صلى الله عليه وسلم أو تقر بالشیطان أو لغيره أو للجن فهذا كله يحرم المذبح وهو كبيرة على ما مر انتهى فقد

(قوله فقال المناوي) وكذلك ذكر النووى (قوله وأنه) الضمير راجع الى ما ويجوز أن يكون للاكل الذى دل عليه لاتأكلوا (قوله أهل لغير الله به) أى رفع الصوت لغير الله به (قوله يريد الميتة) أى ما فارقه الروح من غير تذكية (قوله والمنخقة) أى التى ماتت بالخنق (قوله النصب) وهى كل ما تنصب لتعبد من دون الله وفى تفسير قتادة المشهور عنه ان النصب حجارة كان أهل الجاهلية يعبدونها ويذبحون لها فهى الله عز وجل عن ذلك وفى تفسير على بن أبى طلحة عن ابن عباس النصب أصنام كانوا يذبحون لها ويهاون عليها وفى تفسير مجاهد المشهور عنه من رواية ابن أبى نجيح فى قوله تعالى وما ذبح على النصب قال كانت حجارة حول الكعبة يذبح لها أهل الجاهلية ويبدلونها اذا شاؤا بحجارة أعجب اليهم منها وروى ابن أبى شيبه حدثنا محمد بن فضيل عن أشعث عن الحسن وما ذبح على النصب قال هو بمنزلة ما ذبح لغير الله (قوله من الميتة) وهى ما مات خفأ نفسه (قوله ثم قال وقوله تعالى) وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم أى بقولهم تأكلون ما قتلتم اتم وجوارحكم وتدعون ما قتل الله وهذا يؤيد التأويل بالميتة (قوله وان أطعموهم) فى استحلال ما حرم (قوله انكم لمشركون) فان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره واتبعه فى دينه فقد أشرك (قوله والشرك فى استحلال الميتة) لان الله حرم الميتة

نبين لك من هذه النقول كلها ان ما يقرب لغير الله تفر بالى ذلك الغير ليدفع عنه ضيرا أو يجلب له خيرا  
تعظيما له من الكفر الاعتقادى والشرك الذى كان عليه الأولون وسبب مشروعية التسمية تخصيص  
مثل هذه الأمور العظام بالاله الحق المعبود العلام فاذا قصد بالذبح غيره كان أولى بالنوع وصح نهيته صلى  
الله عليه وسلم عن استأذنه فى الذبح بيوانه وانه قد نذر ذلك فقال له صلى الله عليه وسلم أكان فيها صنم  
قال لا قال فهل كان فيها عييد من أعياد المشركين قال لا قال له فاوف بنذرك أخرج ذلك أبوداود فى  
سننه وهذا السائل موحد مقرب لله سبحانه وتعالى وحده لكن المسكان الذى فيه معبود غير الله  
وقد عدم أو محل لاجتماعهم يصلح مانعا فلما علم صلى الله عليه وسلم ان ليس هناك شئ من ذلك أجاز له  
ولو علم شيئا مما سئل عنه لمنع صيانة لحي التوحيد وقطع الذريعة للشرك وصح أيضا عنه صلى الله عليه  
وسلم انه قال دخل الجنة رجل فى ذباب ودخل النار رجل فى ذباب قالوا كيف ذلك يا رسول الله قال مر  
رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزه أحد حتى يقرب له شيئا قالوا له قرب ولو ذبابا فقرب ذبابا فخلوا سبيله

فان قلت بتحليلها من غيره فقد أشركتم وقد استثنى الله تعالى من تحريم الميتة حالة الاضطراب فقال  
فمن اضطر فى نجاسة غير متجانف لاثم فان الله غفور رحيم وشروط ذلك مذكورة فى كتب الأحكام  
(قوله بيوانه) بضم الباء الموحدة اسم موضع فيه يقول وضاح اليم  
أي ان تخلى وادى بيوانه حبذا \* اذ انهم حراس النخيل جننا كما

(قوله أخرج ذلك أبوداود فى سننه) روى أبوداود فى سننه قال حدثنا داود بن رغبة حدثنا  
شعيب بن اسحق عن الأوزاعى حدثنى يحيى بن أبى كثير حدثنى ابن أبى قلابة حدثنى ثابت بن  
الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى نذرت ان انحرابا بيوانه  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد قالوا لا قال فهل كان فيها عييد  
من أعيادهم قالوا لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم فاوف بنذرك فانه لا وفاء لنذر فى معصية الله  
ولا فيما لا يملك ابن آدم أصل هذا الحديث فى الصحيحين واسناده على شرطهما ورجاله كلهم ثقات  
مشاهير وهو متصل بهذا الحديث يدل على ان الذبح بمكان عيدهم ومحل أوثانهم معصية لله من وجوه  
أحدها ان قوله فاوف تعقيب الوصف بالحكم بالفاء وذلك يدل على ان الوصف هو سبب الحكم  
فيكون سبب الامر بالوفاء وجود النذر خاليا من هذين الوصفين فيكون الوصفان مانعين من الوفاء  
ولو لم يكن معصية لجاز الوفاء به الثانى انه عقب ذلك بقوله لا وفاء لنذر فى معصية الله الثالث انه لو كان  
الذبح فى موضع العيد جائزا لسوغ صلى الله عليه وسلم للنادر الوفاء به كما سوغ لمن نذرت الضرب بالدف  
ان تضرب به فهذا الحديث يقتضى ان كون البقرة مكانا لعيدهم مانع من الذبح بها وان نذركا ان  
كونها موضع أوثانهم كذلك والامم انتظم الكلام ولا حسن الاستفصال (قوله حتى يقرب اليه شيئا)

فدخل النار وقالوا الا آخر قرب قال ما كنت أقرب شيأ لأحد دون الله عز وجل فضر بواضعه  
فدخل الجنة ففي هذا الحديث من الفوائد كون المقرب دخل النار بالسبب الذي لم يقصده بل فعله  
تخلصا من شرهم وأنه كان مسلما والالم يقل دخل النار وفيه ما ينبغي الاهتمام به من أعمال القلوب  
التي هي المقصود الأعظم والركن الأكبر فتأمل في ذلك وانظر الى فؤادك في جميع ما قالوه وألقى  
سهك لما ذكره وانظر الحق فان الحق أبلغ والباطل لجلج فبالنظر التام الى ما كان عليه المشركون  
من تفريرهم لأنفسهم لتقر بهم الى الله لكونهم شفعاء لهم عند الله وشفاعتهم بسبب انهم رسل الله  
أوملائكة الله وأولياء الله يعلم ضعف ما قاله ابن قاسم العبادي فيما نقلناه عنه فيما سلف ويتبين لك  
ما عليه الناس الآن والله المستعان

### ﴿الفصل الثالث في الاستعاذة﴾

اعلم ان الاستعاذة الالتجاء من كل شر فمن استعاذ بغير الله فقد خسر وخاب وان المستعيز بغير الله  
تعالى متخذ من استعاذ به وليا ونصيرامن دونه لقوله فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم الى قوله انما  
سلطانة على الذين يتولونه والذين هم به مشركون فمن استعاذ بغير الله على وجه التخليص من الشرور  
التي لا يدفعها الاعلام الغيوب فهو بمن استعاذ به مشرك وكان الرجل من العرب في الجاهلية اذا سافر  
فأمسى في أرض خالية قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فأنزل الله سبحانه وأنه كان  
رجالا من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا أي فزاد الانس الجن المستعاذ بهم رهقا  
أي سفها قال الخطابي لا يستعاذ بغير الله أو صفاته اذ كل ما سواه تعالى وصفاته مخلوق ولذلك وصفت  
كلماته تعالى بالتام وهو الكمال وما من مخلوق الا وفيه نقص والاستعاذة بالمخلوق شرك مناف  
لتوحيد الخالق لما فيه من تعطيل معاماته تعالى الواجبة له على عباده انتهى وبهذا احتج الامام

فقالوا الا حدما قرب قال ليس عندي شيء (قوله فدخل الجنة) وهذا الحديث رواه أحد عن  
طارق بن شهاب (قوله الالتجاء من كل شر) فغنى استعذ بالله امتنع به واعتصم به والجا الى  
(قوله الى قوله) انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون (قوله انما سلطانه الخ)  
المراد بالسلطان الطريق الذي يتساط به عليهم سواء كان من جهة الجنة أو من جهة القدرة فالقدرة  
داخلية في مسمى السلطان وهذا أولى من تفسيره بالجهة (قوله والذين هم به مشركون) متضمن  
ذلك أمرين أحدهما نفى سلطانه وإبطاله عن أهل التوحيد والاخلاص والثاني اثبات سلطانه على  
أهل الشرك وعلى من تولاه فمن اعتصم بالله وأخلص له وتوكل عليه لا يقدر الشيطان على اغوائه  
واضلاله وانما يكون له سلطان على من تولاه وأشركه مع الله فهو لا عريته وهو وليهم وسلطانهم  
ومتبوعهم (قوله أي سفها) وانما وطفغيانا وشر او ذلك انهم قد قالوا سدا الجن والانس فالجن



أحمد وغيره على أن كلام الله تعالى غير مخلوق قالوا وقد استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم بكلمات الله التامات ولا يستعاذ بمخلوق وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الرقي التي فيها شرك كالتي فيها استعاذة بالمخلوقين ويؤيد ما قلنا من أن الاستعاذة بالمخلوق فيما لا يقدر عليه الله شرك اعتقادي وقد جعل المستعيز نصيبا من ماله لمن استعاذ به ليرفع عنه أو عن غيره ما حل به من المس واللم أو يدفع ما يحذره من سائر الألم قائلا في تعازيهم أعوذ بفلان وفلان ومن ساد من انس وجان من شركذا وكذا ثم ينحر النخيرة لسكان الأرض من الجيران ليرفعوا ويدفعوا عنه ما حل به وكان ويدس ما يحذرهم في التراب ليكون لهم خالصا وطعاما سائغا وبعضهم يقول أعوذ بأبي الجان وشهاب الشيطان من العين ولذا نهى العلماء عن التعازيم والأقسام التي يستعملها بعض الناس في حق المصروعين وأغلبها بل كلها لا تخلو عن هذه المصائب في الدين والا كد ارضفوا اليقين وأباح العلماء الاستشفاء بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر فلا تقتصر على ما ورد محبوب والوقوف عنده مطلوب فقد كثرت الاعتساف وقل الانصاف ونحن الآن في زمان القابض فيه على دينه كالقابض على الجمر لا تعرف فيه الا المنكرات ولا تؤلف غير الضلالت قدر ضوا بالحياة الدنيا عن الآخرة ولم يعرفوا أول الأمر وآخره لاهية قلوبهم ظاهرة عيوبهم لا يستحيون من الله ولا يعملون لله فهم بأديان الرسل يلعبون فأن الله وأنا اليه راجعون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين قال المؤلف رحمه الله تعالى نجز بفضل الله ومنه بتاريخ ليلة الخميس الثامنة عشر من شهر جمادى الأولى سنة ١٢١٤ والحمد لله وحده وصلى الله وسلم على محمد وآله وصحبه أجمعين آمين اه وقع الفراغ من تميم هذه النسخة الشريفة في ١٤ شهر رجب سنة ١٢١٤ على

تعاظم في أنفسها وتزداد كفرا اذا عاملتهم الانس بهذه المعاملة (قوله بكلمات الله التامات) وهي كتبه المتزلة على أنبيائه ووصفها بالتام لعرائها عن النقص والانقصام (قوله التي فيها شرك) أما الرقي التي لا شرك فيها فلا بأس بها كما قال صلى الله عليه وسلم لا بأس بالرقى ما لم تكن شركا (قوله المصروعين) واتفقوا على أن كل رقية أو تعزيم أو قسم فيه شرك بالله فإنه لا يجوز التكلم به وإن أطاعته به الجن أو غيرهم وكذلك كل كلام فيه كفر لا يجوز التكلم به وكذلك الكلام الذي لا يعرف معناه لا يتكلم به لا مكان أن يكون فيه شرك لا يعرف (قوله رب العزة) بدل أو صفة لربك وأضيف إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذى العزة وما من عزة لأحد الا هو مالكمها وحاقها والمعنى انه سبحانه وتعالى لعزته وغلبته منزله (قوله عما يصفون) أى يذكرون له من الولد والصاحبة والشريك وينعتونه بما لا يليق بذاته وصفاته من المشركين والملاخدة والزنادقة (قوله سلام) عظيم

يد الفقير الحقير محمد أمين ابن المؤلف المذكور ضوعفت له الأجور الشيخ على نجل العلامة الشيخ  
أبي السعد محمد سعيد نجل العلامة الشيخ عبد الله بن الحسين بن مرعي بن ناصر الدين الشهير  
بالسويدي البغدادى مسكا الشافعى مذهبا غفر الله له ولهم آمين

﴿ يقول راجي غفران المساوي مصححه محمد الزهري الغمراوي ﴾

بحمدك اللهم على ما تفضلت من نعمائك ونشكر على ما ألهمت مما يجب من التقديس لعليانك  
وفضلى ونسلم على نبيك المرسل رحمة للعالمين سيدنا محمد خاتم النبيين وإمام المتقين وعلى آله وذوي  
النسب العلية وأصحابه وأولى النفوس الزكية ﴿ أما بعد ﴾ فقد تم بحمد تعالى طبع كتاب العقد الثمين في  
بيان أصول الدين للعلامة الفاضل والملاذ الكامل خاتمة الحفاظ المحدثين ونخبة الرؤساء من  
المحققين علامة الزمان وجوهرة عقد فضلاء الأوان الشيخ على بن أبي السعد الشهير بالسويدي  
رحمه الله وأثابه رضاه وكتابته هذه نبذة في تحقيق مسائل من أصول الدين لا يستغنى عنها جاهدة  
العلماء العالمين فضلاء عن القاصرين جمع فيه مهمات أصول أبان فيها عن تحقيق ونبه على بدع  
غرق في تيار سيلها من لم يتمسك بالكتاب والسنة ويكون ذا بصيرة وتوفيق وبالجملة فمن تدبر درره  
وأخلى من التعصب والحسد صدره رأى من محاسن صاحبه ما لا يمكن حصره ويصعب على  
اللسان ذكره ولما كانت النسخة التي أحضرت للطبع عليها فيها من الخواشي  
ما لا يستغنى عن إثباته وبغز الوقوف على مثلها في تحقيق بيناته جردناها  
وجعلناها بأسفل الكتاب فكملت محاسنه وطابت ثماره لذوي  
الألباب وذلك بالطبعة الميمية بمصر المحروسة المحمية  
بحوار سيدي أحمد الدردير قريبا من الجامع  
الازهر المنير وذلك في شهر ربيع الثاني  
سنة ١٣٢٥ هجرية على  
صاحبها أفضل الصلاة  
وأزكى التحية  
آمين

